







تلخیص رتیب سیرمرون شاه بخاری

مجلس تحفظ المول ال بيت ____ كامره كلال بالتان ____

شاس نامه

بحقيق مديث قسطنطنيه نام كتاب تحقيق : شیخ الحدیث مولانامحمرز کریا کاندهلوی قدس سره : مولاناسيلعل شاه صاحب بخاري ٌ فاضل د ارالعلوم ديوبند : محدث جليل مولانا محمد عبد الرشيذ نعماني "، بنوري ٹاؤن كراچي : پروفیسر ڈ اکٹرسدرضوان علی ندوی مدظلہ تلخيص وترتيب : سيدمهرحين شاه بخاري _ كامر ه كلال طبعاول بطبع اول تتمبر ١٩٨٣ء O , Y . IT: طبع دوم کمپوزنگ : محمد بدرعالم، الكشهر 2702270- 057 قمت مجلس تحفظ ناموس ابل بيت پاکستان ، کامر ه کلال ناشر : شاہفیس اکیڈمی 37 /اےمزنگ لاہور ملنے کے پیتے : مكتبه حمادية عقب جنرل بس سيندًا تك شهر :ادارهمطبوعات ن والقلم النك شهر : سدمهرحیین بخاری ،بیت التو حید، کام و کلال تحصیل وضلع ایک

ا ظهار تشكر وا متنان

ہم اس کتاب کی اشاعت کے لیے نوجوان علم دوست شخصیت جناب سيد ذوالفقار عباسس بخاري کے شکر گزار ہیں کہ انہوں نے اپنی علم پروری کا ثبوت دیتے ہوئے اس گرا نقدر تحقیقی اور علمی کتاب کی اشاعت کے لیے خطیر رقم عطیہ فرمائی جس کی وجہ سے کتاب اشاعت آشا ہوکر آپ کے ماتھوں الله تبارک و تعالی سے دعا ہے کہ وہ ان کے حان و مال میں برکت عطافرہائے ا ور انکی علم دوستی کے جذبے کو سلامت رکھے آمین، بجاه سیدا لمرسلین

صلى الله عليه وعلى أله الطيبين الطاهرين

صفحةنمبر	عنوانات	نمبرشمار
9	د يباچه دوم	,
1.	يبش لفظ	r
IF	مقدمه	μ
14	تعارف مولا نامحمدز کریا کاندهلوی ؒ	٨
19	حدیث غزو قسطنطنیه اورمغفرت یزید	۵
71	استفتاءازمدير تخلي	4
19	حضرت شيخ الحديث صاحب كاجواب	4
rr	تعارف مولا نالعل شاه بخاري	٨
40	حدیث قنطنطنیه اوریزید	9
47	حديث قسطنطنيه كي حقيق	1.
or	روایت انس کے وجوہ ترجیح	11
۵۵	سندحدیث بھی محل نظر ہے	ır
۵۷	دلیل کا پہلامقدمہ (صغری) بھی ملم ہیں	11
۵۹	تطبیق کی ہیلی صورت	14
4.	تطبیق کی دوسری صورت	10
4.	قسطنطنيه پر پېلاحمله کب ہوا	14
41	حقیقت آ شکارا کرنے کے ذرائع	12 .

		٨
41	قنطنطنيه كي مدت مِحاصره	11
44	قسطنطنيه پرحمله آورنشكرول كى تعداد	19
44	ایک اور دلیل	7.
4.	ابن اثیر اورابن خلدون نے حقیقت بے نقاب کردی	11
41	تحقیق مزیدعلی مدیث قسطنطنیه ویزید	rr
24	برتقد رصحت مقدمتين بھی تقريب تام نہيں	22
24	جب احتمال آجائے تواسدلال باطل ہوجا تاہے	۲۳
24	د وسرااحتمال	10
20	محدثین کرام کی آراء	74
44	بےراہ روی کے نتائج	12
۸٠	تعارف مولانا محمد عبدالرشد صاحب نعماني	11
۸۳	مدیث قسطنطنیه ویزید	19
92	یزید جیسے فاس کی سر کرد گی میں بھی جہاد ہوسکتا ہے	۳.
91	مدینہ قیصر سے مراد مطنطنیہ نہیں بل کھم ص ہے	٣١
1	حدیث مدینه قیصر کامصداق سلطان محمد فانتح	٣٢
1	یزید شطنطنیه کی بهلی مهم میں شریک مذفحها	٣٣
1.0	تعارف ڈاکٹرر ضوان علی ندوی	44
111	يزيدوحديث قسطنطنيه حقائق واوصام	20
110	یزید کا کردار شاعری وشراب نوشی	44
114.	نام نهاد حدیث قط نطنیه کی حقیقت	٣٧
IFA	یزید کی قبرس سے بیائی	٣٨
144	وقعة الحرة	٣9
11 7		

ديباچرجع دوم

مولاناسدِلعل شاه صاحب بخاری اور محدث جلیل مولانا محمد عبدالرشد صاحب نعمانی تو مدیث معلف نام محمد عبد الرشد صاحب نعمانی تو مدیث معنظ نید پر نادر بحث کوایک طویل عرصه قبل شائع کیا تھالیکن و ، رساله جلد ہی ختم ہوگیا۔

ناصبیت کی ترویج واشاعت دیکھ کر دوبارہ اشاعت کا جذبہ پیدا ہوا تو برصغیر کے نامور شیخ الحدیث برکۃ العصر مولانا محمدز کریا کاندھلوی ماحب کا ایک مضمون بھی سیدفیس الحمینی صاحب کی وساطت سے سامنے آگیا۔

جب ان بینوں مقالات کو کمپیوز کرا کے عصر حاضر کے نامور محقق پروفیسر ڈاکٹرسید رضوان علی ندوی صاحب کی خدمت عالیہ میں پیش کیا گیاتو انہوں نے ضعیت العمری اورعلالت کے باوجو دایک وقیع مقالداس پرتحریر فرمادیا، چنال چدان کے مختصر حالات زندگی پرتعار فی مضمون کے ساتھ ان کا یہ مقالہ بھی شامل اشاعت ہے ۔اللہ تعالی ہماری اس کاوش کو اپنی بارگاہ میں قبول فرماتے ہوئے لوگوں کے لیے ہدایت کا ذریعہ بنائے اور قدیم وجدید فتنوں سے ہماری حفاظت فرمائے۔آمین شم آمین

بيش لفظ

بسم اللهاارحمن الرحيم

الحمد العلمين والعاقبة للمتقين ولاعد وان الاعلى الظلمين والصلوة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين سيدنا محمد على المابعد على الدو صبه اجمعين امابعد

اہل باطل ہر دور میں مختلف حیلوں ہتھ کھڑ وں کو استعمال کر کے اہل حق سے مگراتے رہے ۔ آل جہانی نامحمود عباسی نے ناصبیت کا شجرہ خبیشہ بویا۔ اور ذریت پزید اپنی تمسام تر صلاحیتیں اس شجرہ کو پروان چرمھانے میں صرف کررہی ہے ۔ اور اس سلسلہ میں دیگر کئی فرضی ناموں اور انجمنوں کے علاوہ بنوامیہ اکریڈی کا قیام عمل میں لایا گیا۔

اگرایک طرف پزید علیه مایستخقه کی مدح سرائی کی جارہی ہے تو دوسری طرف سیدنا امام سین جگر گوشہ ورسول کی کر دارستی کی جارہی ہے۔ اگرایک طرف مدح پزید میں تاریخ کو مسخ کرکے اور اق کالے کیے جارہے ہیں تو دوسری طرف اہل جی پرشیعہ ہونے کے فتو ہے منطونے جارہے ہیں ۔ عرض اس سلسلہ میں کوئی دقیقہ فروگز اشت نہیں کیا جارہ ہے۔ منطونے جارہ میں حصد لیا ہے ان میں رئیس المحققین حضرت مولانا سید معلی طور پرجن علما جق نے اس جہاد میں حصد لیا ہے ان میں رئیس المحققین حضرت مولانا محمد میں مادی منطلبم العالی اور امام التاریخ حضرت مولانا محمد عبد الرسشید

صاحب نعمانی مظهم العالی کے اسمائے گرامی سرفہرست ہیں۔ یہ دونوں حضرات اس جہان فانی سے کوچ فرماگئے ہیں محکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محدطیب صاحب نوراللہ مرقد ہے نے بھی ردیزیدیت میں ایک لاجواب شاہ کارکتاب"شہید کر بلااوریزید" تحریرفرمائی۔

مولانا بخاری کی جملة تصانیف انسائیکلوپیڈیائی قسم کی ہوتی ہیں مگر نادرہ عصر تالیف "انتخلاف یزید" علم وحقیق کا نادر شاہ کار ہے ۔ مولانا بخاری نے اپنی اس کتاب میں حدیث قطفطنیہ پر نہایت شرح و بسط سے کلام کیا ہے اور مولانا نعمانی صاحب نے بھی اپنی کتاب متقل بین کتاب متقل بین کتاب متقل ہے اور ناصی چول کہ مدح یزید پلید میں ہی مدیث فطفلنیہ پیشس کرتے ہیں اور دعوی کرتے ہیں کہ صحیح بخاری مدح یزید پلید میں یہی مدیث فطفلنیہ پیشس کرتے ہیں اور دعوی کرتے ہیں کہ محورہ پر مولانا شریف میں یزید پلید کامغفور ہونا کھا ہے لہذا اس ناکارہ نے احب ہے مشورہ پر مولانا کی ایک آپ کی اس نادر تحقیق کواگر یک جا کر دیا جا کے تورد یزید بیت میں ایک متقل رسالہ مارکیٹ میں آسکتا ہے۔ چین ال چددونوں بزرگوں نے تورد یزید بیت میں ایک متقل رسالہ مارکیٹ میں آسکتا ہے۔ چین ال چددونوں بزرگوں نے کمال شفقت سے احقاق حق اور ابطال باطل کی خاطرا جازت مرحمت فرمادی۔

بس زیرنظر رسالہ میں ان دونوں بزرگوں کی نادرا بحاث کو یکجا کردیا گیاہے۔گویایہ رسالہ مولانا بخاری اور ترجمان اہل سنت مولانا نعمانی کی تحقیق کاحیین امتزاج ہے۔امید ہے قارئین کرام ہماری اس کو ششش کا خیر مقدم کریں گے۔ اللہ جل شانہ سے دعاہے کہ ہماری اس ادنی سی کو ششش کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائیں۔ آمین ۔وما توفیقی الا باللہ۔

ز جمان اجداد! مهر حیین بخاری غفرله

مقدمه

ناصی یزیدی پارٹی مدح یزیدعلیه مایستخفذ میں بڑے غرورسے جو سی بختے ہی اس کے الفاظ یہ ہیں مدین پیش کرتے ہیں اس کے الفاظ یہ ہیں

اول جیش من امتی یغزون مدینة قیصر مغفودله میلاتکرمیری امت کاجوقیصر کے شہر پر جہاد کرے گابختا جائےگا۔
جفرت معاویہ نے ۵۰ ھیں ایک فوج سفیان بن عوف کی کمان میں قسطنطنیہ
جیجی اوران کے حکم سے دوسرے صحابہ کے ساتھ یزیدنے بھی جہاد میں شرکت کی اسس کا جواب کئی طرح سے دیا جاسکتا ہے۔

(۱) یدروایت مجروح ومقدوح ہے کیول کہ اس کے متعدد راو یول پرعلمائے رجال نے کلام کیا ہے سلسلہ اسنادیوں ہے

حدثنا اسحق بن يزيد بن ابرهيم الدمشقى حدثنا بحيى بن حمزه بن واقد الدمشقى حدثنا ثور بن يزيد الحمص عن خالد بن معداب الحمص عن عمير بن الاسود العنسى الحمص الحمص الاسود العنسى الحمص الروايت يس شروع سے آخرتک شام (دمثق وحمل) کے داولول کا جمع ہونا

کھٹکااور کتب رجال دیکھنے کی ضرورت پیش آئی۔آخر شبیح نکلااور معلوم ہوا کہ تقریباً تمام رواۃ مجروح ہیں۔ نیز ماہرین جرح وتعدیل نے کھا ہے کہ جس روایت کے سارے راوی سٹ ای ہوں وہ روایت شامت سے خالی نہیں۔

اس میں اول اسطحق کا نام آتا ہے جن کے بارے میں کہا گیا ہے کہ ضعیف ہیں تہذیب میں علامہ ابن ججر الکھتے ہیں

قال ابن اب حاتم كتب عنه اب سمعت ابازرعة يقول ادركناه ولم نكتب عنه

ابن ابی ماتم کہتے ہیں کہ ان سے میر ہے باپ نے حسد یث تھی اور میں نے ابوز رعہ سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ ہم نے ان کا زمانہ پایا مگر ان سے مدیث نہیں لکھی۔ دوسرے راوی پخی ہیں ان کے متعلق تہذیب میں لکھا ہے۔

کان پرھی بالقدر روی عن ابن معین انه کان قدریاً ان پرقدری ہونے کا الزام ہے اور ابن معین سے روایت ہے کہ یہ قدری تھے۔ تیسر نے نہر پر تورکانام ہے ان کے اوصاف بھی ملاحظ فرمائیں تہذیب میں ہے

يقال انه كان قدريا وكان جده قتل يوم صفين مع معاوية وكان ثوراً اذا اذكر علياً قال لا احب رجلاً قتل جدى نفاه

اهل حمص لكونه قدرياً

کہاجا تا ہے کہ یہ قدری مذہب شخص تھااس کاداداصفین میں معاویہ کی ہم راہی میں قتل ہوا تھا چنال چہ جب وہ حضرت علی کاذکر کرتا تو کہتا کہ میں ایسے شخص کو دوست نہسیں رکھتا جس نے میرے دادا کوقتل کیا ہواس کو قدری مذہب ہونے کی وجہ سے اہل خمص نے

شهربدر کردیاتھا۔

ميزان الاعتدال يس اسطرح ب

قال احمد بن حذبل كان ثور يرى القدر وكان ابل حمص نفوه واخرجوه

امام احمد ؒ نے فرمایا کہ تورقدری عقیدے کا تھاا در مص کے لوگوں نے اسے شہر بدر کر دیااور نکال دیا تھا۔

ظاہر ہے کہ قدری اور ناجی ہونے کی بنا پر اس روایت کا تحیا اعتبار؟ خصوصا ایک ناصی دوسر ہے ناجی کی مدح میں۔ اکیلائی راوی مجروح ہوتا تو بھی روایت کا مقدوح ہونا فاہر تھا۔ یہاں تو دوسر ہے راوی بھی مشتبہ ہیں۔ رہے خالد بن معدان ان کی نبت تقریب طاہر تھا۔ یہاں تو دوسر ہے راوی بھی مشتبہ ہیں۔ رہے خالد بن معدان ان کی نبت تقریب میں صراحت ہے کہ برس کثیر اُیعنی وہ روایت کرنے میں ارسال (۱) سے بکثرت کام لیتے تھے۔ اس سلمد روایت کے آخر میں عمیر بن الاسود کا نام ہے اور ان کی روایت میں بھی کلام ہے کیوں کہ آج تک محد ثین عمیر بن الاسود راوی کا حدود اربعہ شخص نہیں کر سکے۔ اور محد ثین میں اس امر میں زبر دست اختلاف ہے کہ عمیر بن الاسود اور عمسر بن الاسود دوالگ الگ میں اس امر میں زبر دست اختلاف ہے کہ وہ رہا میں ؟

عافظ ابن جحرّ لکھتے ہیں

والراجح التفرقة (فح الباري - جلد ٢ صفحه ٢٥)

اگرغمراورغمیر دوالگ الگ شخصیتیں ہول تو عمر و بن الاسو د ثقه ہے اورغمیر دن الاسو دراوی مجھول ہے ۔ کیول کہ اس کا ایک ہی شاگر د خالد بن معدان ہے اس سے اس کی جہالت ظاہر ہوتی ہے اور ساتھ ہی پورے ذخیر ہ صدیث میں عمیر سے اس روایت کے سواکوئی دوسری روایت مروی نہیں اور ایک روایت جو کی و ہ بھی مدح یزید پلید میں ۔

('):ارمال یہ ہے کہ تابعی روایت کرنے میں صحابی کانام چھوڑ دے۔

اس مندرجہ بالاصورت میں فن اصول مدیث کے مطابق نا قابل اعتبار اور اصلا زر کم عیار ثابت ہوتی ہے۔ راوی عمیر پرمولانا بخاری مدظلہ نے قضیلی بحث فر مائی ہے جوان کی تحقیق میں آئے گی۔ ملاحظہ فر مائیں

نوٹ مولانا بخاری کی تحقیق حدیث میں معمولی کمی بیشی کی گئی ہے خصوص کر پید کے نام کے ساتھ بلید یاعلیہ مایستخقہ کے الفاظ بڑھادیے گئے ہیں اور محمود احمد عباسی کے نام ساتھ آل جہانی ، نامحمود یا اسی قسم کے دیگر القابات بڑھادیے گئے ہیں ۔اس پرمولانا بخاری مذاہم کومعذور مجھا جائے ناشر ،ی عنداللہ وعندالناس میکول ہے۔

تعارف بركة العصر شخ الحديث حضرت مولانا محدز كريا كاندهلوي "

حضرت مولانا محدز کریا کاندهلوی مہاجرمدنی رحمہ اللہ اا / رمضان المبارک ۱۳۱۵ مطابات کے ہال پیدا ہوئے۔آپ کا خاندان علماء مطابات کہ افزوری 1898ء کومولانا محدیجی کاندهلوی آئے ہال پیدا ہوئے۔آپ کا خاندان علماء زہاد کا خاندان تھا۔مولانا محدیجی کاندهلوی آخرت مولانار شیدا حمد گنگو ہی آئے شاگر داور خادم خاص تھے۔جب کہ شیخ المثائے حضرت مولانا خلیل احمد مہاجرمدنی آئے خلیفہ ہوائی مطاب رحمہ اللہ کے خلیفہ و کے دادا حضرت مولانا محمد اسماعیل آخرت مولانا مفتی مظفر حین صاحب رحمہ اللہ کے خلیفہ و جانشین تھے۔اوراس دور کے کہارمثائے میں سے تھے۔جب حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد کریا آئی ہیدا ہوئے تو آپ کے دادا جان نے فرمایا کہ:

"اب ہمارابدل دنیا میں آگیاہے"

چنال چہال کے صرف تین ہفتے بعد ۴/ شوال ۱۳۱۵ھ بمطابی 26/فروری 1898ء کو وہ وفات پاگئے۔

آپ کا بیجین گنگوہ میں گذرا۔ سات سال کی عمر میں آپ کی با قاعد ، تعلیم شروع ہوئی اور ۲۳۳۱ھ بمطابق 1916ء میں اسپنے والدگرامی سے دورہ حدیث پڑھ کرفارغ ہوئے ۔ آپ کی بہلی شادی کاندھلہ میں ہوئی ان کی وفات کے بعد دوسری شادی اسپنے چچا حضرت مولانا محمد الیاس کی صاحبزادی سے ہوئی ۔ مولانا محمد طلہ ان کے بطن سے ہی ہیں۔

اپنے والدصاحب کی وفات کے بعد یکم محسرم ۱۳۳۵ھ برطابی 28/اکتوبر
1916ء کو مدرسہ مظاہر العلوم سہاران پور میں مدرس مقررہ و گئے۔ اور ساتھ ہی ساتھ حنسرت مولانا فلیل احمد سہاران پوری سے دوسال میں دوبارہ کتب حدیث نہایت تحقیق اور محنت سے پڑھیں۔ اسی دوران بذل المجہود شرح سنن الی داؤد کی تالیف کا کام شروع ہواتو آپ اپنے مرشد واستاذ کے معاون مقررہ و تے۔ فدمت حدیث شریف کی پیدابتداء قبولیت کے اس عظیم درجہ پر فائز ہوئی کہ آپ اپنی زندگی کے آخری لمحات تک فدمت حدیث میں مصروف و مشغول رہے۔

رجب ۱۳۲۱ھ بمطابی فروری 1923 میں بخاری شریف کے تین پارول سے
آپ کی تدریس مدیث کا آغاز ہوا۔اور ۲۳۱۱ھ/1928ء میں صرف ۱۳۷۱ل کی عمر میں
آپ کو مظاہرالعلوم سہاران پورکاشخ الحدیث بنادیا گیا۔آپ کو اس است دائی جوانی میں شیخ
الحدیث کالقب خود آپ کے استاد اور مرشد نے جو وقت کے عظیم محدث بھی تھے دیا، پھسریی
لقب آپ کے نام پر بھی غالب آگیا۔تدریس مدیث کاسلاشعبان ۱۹۸۸ اھ/جون 1955
تک جاری رہا۔ یوں تقریباً نصف صدی پر بھیلے اس زمانہ تدریس مدیث شریف کے دوران
آپ نے مکمل ابود اؤد ۲۰ مرتبہ بخاری شریف جلد اول ۲۹ مرتبہ اور کمل بخاری شریف کا کا مرتبہ درس دیا۔

ساٹھ سے زائدتھانیف فی علم الحدیث جن میں بعض کئی نیم مجلدات پر شخل ہیں اس پر متزاد ہیں ۔آپ شوال ۱۹۳۳ھ برطابی اگست 1915 میں حضرت مولانا خلیل احمد سہارن پوری سے بیعت ہوئے اور ذی قعدہ ۱۹۳۵ھ / 1926ء مدینہ منورہ میں چارول سائل میں خلافت واجازت کی نعمت سے سرفر از ہوئے ۔ نیز آپ کو اسپنے ججپ امام است بیخ صفرت مولانا محمد الیاس اور اسپنے والد ماجر محمد کی سے بھی اجازت تھی ۔ آخر عمر میں آپ پر خانقا ہی

نظام کے احیاء کا جذبہ بہت غالب ہوگیا تھا اور پر انی خانقا ہوں کے ختم ہوجانے کا آپ کو بہت قلق تھا۔ آپ کی مساعی جمیلہ سے دنیا بھر میں مجانس ذکر قائم بیں اور ایک سوسے زائد آپ کے خلفاء تزکیہ وسلوک کاسلیلہ قائم رکھے ہوئے ہیں

آپ کی زندگی کا ایک عنوان اعتکان بھی ہے۔ رمضان المبارک میں بہت سے مالکین وذاکرین کے ساتھ اعتکان فرماتے۔ آخر میں آپ ہجرت فرما کرمدین طیبہ تشریف سالکین وذاکرین کے ساتھ اعتکان فرماتے۔ آخر میں آپ ہجرت فرما کرمدین طیبہ تشریف کے جوار لیے گئے اور اپنی حیات مبارکہ کے آخری دس سال روضہ مبارکہ حضور حاتم النبین سائی آئے ہوار میں بسر فرما کر ۲/ شعبان ۲۰۴اھ بمطابی 25 مرک 1982 کو اس دارفانی سے کوج فرما کر جنت البقیع میں دفن ہونے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوتے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة میں دفن ہونے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوتے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة میں دفن ہونے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوتے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة میں دفن ہونے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوئے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة میں دفن ہونے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوئے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة میں دفن ہونے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوئے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة میں دفن ہونے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوئے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة میں دفن ہونے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوئے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة میں دفن ہونے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوئے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة میں دفت ہوئے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوئے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة میں دفت ہوئے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوئے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة میں دفت ہوئے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوئے۔ رحمہ اللہ رحمة واسعة میں دفت ہوئے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوئے۔ رحمہ اللہ دفت ہوئے کی سعادت سے بھی بہرہ واسع کی دفت ہوئے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوئے۔ رحمہ اللہ دفت ہوئے کی سعادت سے بھی باللہ میں دفت ہوئے کی سعادت سے بھی بہرہ مند ہوئے۔ رحمہ اللہ دوئے کی سعادت سے بھی بھی دفت ہوئے کی سعادت سعوں میں دفت ہوئے کی سعادت سعوں میں دفت ہوئے کی سعادت سعوں میں دفت ہوئے کی دفت ہوئے کی سعادت سعوں میں دفت ہوئے کی دوئے کی سعادت سعوں میں دفت ہوئے کی دوئے کی سعادت سعوں میں دفت ہوئے کی دوئے کر دوئے کی دوئے کی

سيرمهر حيان بخاري _ كامره كلال

صديث غروة فسطنطنيه اورمغفرت يزيد ازبركة العصر صرت شيخ الحديث مولانا محدز كريا كاندهلوي " د لیوبندسے شائع ہونے والے ایک مشہور مجلہ "ماہ نامہ بجلی" کی فسروری ومارچ 1961ء کی اشاعت میں جناب مظہر سہبل بی ۔اے گورکھیوری کے قلم سے ایک طویل عسلمی مضمون بعنوان" حدیث غروۃ قسطنطنیہ "پر استفتاء شائع ہوا۔اس مضمون میں بخاری شریف کی اس حدیث پر بحث کی گئی ہے جس میں حضورا کرم ملی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے اسلامی فوج کے شہر قسطنطنیہ پر محملہ کرنے کی پیش گوئی اور اس میں شرکت کرنے والے مجاہدین وغازیین کے لیے مغفرت کی بیش گوئی اور اس میں شرکت کرنے والے مجاہدین وغازیین کے لیے مغفرت کی بیش گوئی اور اس میں شرکت کرنے والے مجاہدین وغازیین

متنتی کواصل خلجان اس مدیث شریف سے تعلق ان تو خیریات و میں کا تعلق اللہ تعالیٰ سے منقول ہیں تھاجوبعض شراح مدیث مثلاعلا مدا بن التین اورعلا مدا بن المنیر رحمهم الله تعالیٰ سے منقول ہیں کہ ان حضرات کے نز دیک مغفور کم کے عموم میں یزید پلید داخل نہیں ہے اس لیے کہ حضور پاک علیہ الصلوۃ والسلام کا یہ قول اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ ان مجاہدین میں مغفرت کی المیت اور صلاحیت بھی ماتی رہی ہو۔

متنقی نے علامہ ابن التین اورعلامہ ابن المنیر کی بیان کردہ اس رائے اور توضیح کے پیش نظران کے بارے میں فیصما زائع حقمن الرفض کا فیصلہ دیا ہے اور ماصنامہ بیلی کے تقریبا چار صفحات میں ان کی اس رائے اور توضیح کو غلط ثابت کرتے ہوئے ایک طویل استفاء دی اکابرعلماء کی خدمت میں پیش کیا ہے اور ان سے درخواست کی ہے کہ وہ کتاب و سنت اور فقہا کے امت کے اقوال و دلائل سے اس کا جواب تحریف رمائیں وہ دی اکابریہ میں مولانا گفر احمد عثمانی ڈھا کہ مولانا محمد تقی صاحب امینی مدرسہ معینیہ اجمیر مولانا قاری محمد طیب مولانا گفر احمد عثمانی ڈھا کہ مولانا محمد ترکی صاحب امینی مدرسہ معینیہ اجمیر مولانا قاری محمد طیب مولانا گفر احمد عثمانی ڈھا کہ مولانا محمد ترکی کی صاحب امینی مدرسہ معینیہ اجمیر مولانا قاری محمد طیب نور مولانا سے اور العلام سامن مولانا محمد ترکی کی مدیر رمالد الفرقان کھنواور مولانا محمد مولانا محمد کی مدیر رمالد الفرقان کھنواور مولانا محمد مولانا محمد کرائے ہے۔ مدیر رمالد الفرقان کھنواور مولانا محمد مفتی محمد نوعی صاحب دیو بندی کراچی۔

متفقی نے ان حضرات کی خدمت میں بھیجنے کے لیے جواستفتاء مرتب کیا ہے وہ اگر چدکا فی طویل ہے لیکن اس کو بیہال نقل کرنااس لیے ناگزیر ہے کہ حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ نے اپنے جواب میں جا بجااس کے حوالے دیے ہیں۔استفتاء یہ ہے۔ اللہ مرقدہ نے اپنے جواب میں جا بجااس کے حوالے دیے ہیں۔استفتاء یہ ہے۔ استفتاء:

(۱) کیافرماتے میں علمائے دین حب ذیل استفتارات وشہات کے باب میں کیامغفورہم سے مغفرت اول مراد ہے جس کادوسراعنوان دخول جنت بغیرعذا ہے یا مغفرت بعدسزامراد ہوتو ندا سس میں یزیداوردیگر مغفرت بعدسزامراد ہوتو ندا سس میں یزیداوردیگر کنگریان کے لیے کوئی خصوصیت کوئی مدح کوئی مژدہ و بشارت ہے اور ندا بن التین وغیرہ کو اس پر گھرانے اور تاویلات پیدا کرنے اور مثتبہ بنانے کی کوئی ضرور سے کیول کہ وہ تو

ابن التین کے لیے ،میرے لیے اور تمام گناہ گاروں کے لیے عام ،ی ہے مگر بظاہر اور میرے نزد کے ابن التین کی یہ کلامی کو مشیں یہ بتاتی ہیں کہ وہ تمام شکر یوں کے لیے خصوصاً یزید کے لیے خصوصاً یزید کے لیے حصوصاً یزید کے لیے حصوصاً یزید کے لیے حصوصاً یزید کے ایک قتم کی بھی مغفرت کے قائل نہیں ۔

(۲) حضورتا الله کار خاور لهم کاطرزبیان، پوری مدیث کے دیگر قرائن کو بھی پیش نظرر کھتے ہوئے کیا بھاد شطند کی ترغیب اور فضائل کامحف عام ذکر ہے (اگر کو کی فر دیا لٹر کے پہلے غروہ قسط فلند میں جائے گا تو معفو د لھم کے تواب میں بشرط وجو دشرا تط عامہ تواب کاشریک ہوسکے گا) یا پہنا ما صالات کے محضوص افراد کے لیے ایک فاص تبشیر ہے جس کا مطلب بیہ کہ ان کو اس انعام کاملنا توائل ہے یہ انعام توانہ میں مل کر ہی رہے گا کیوں کہ ان محضوص لوگوں کی ایمان کی سامتی اور و فات علی الا یمان تو متعین ہاں کہ ہار کا بدین ہو اور تعلیق نہیں ؟ ایمان کی سامتی اور و فات علی الا یمان تو معفو د لھم ذکر فضائل جہاد مجابدین ہو اور ترغیب عمل اسکتی ہو اور ترغیب عمل کر ہی شرط و تعلیق ہوا کرتی ہے؟ اگر ہو ہیں بی کے مخصوص تبشیر میں بھی شرط و تعلیق ہوا کرتی ہے؟ اگر ہو سکتی ہے تو کیا محضوص تبشیر میں بھی شرط و تعلیق ہوا کرتی ہے؟ اگر ہو سکتی ہے تواس کی کوئی نظر ؟

(۲) اگرایک بشارت معفو د لهم میں شرط وتعلیق علماء نے مانی ہے تواس وقت کی اوراسی چیٹیت کی دوسری بشارت اوجوا میں شرط وتعلیق مانی ہے؟ اگرنہیں تو کیوں؟ اس سے تو ترجیح بلا مرج لازم آتی ہے اورا گرہے تو پھر ابن التین کو یا ہم کو اس ارسٹ دمیں اورکن کن قرانین کو ملا کر اوجوا کا انعام تقیم کا ضابطہ بنانا چاہیے اورکن کن افر ادکوکس کس قانون کی روشنی میں اس بشارت کا نفع ملنے سے فارج کر دینا چاہیے۔

(۵) جس قاعده کی طرف ابن اثنین اشاره کرنا چاہتے ہیں که وه حکم مشروط ہے اس شرط سے ۔وه بات سحیح اور سلیم تو ہے مگر جہال تک میری ناقص نظر اور ناقص فہم کی رسائی ہے، اس کا طرز بیان ہی جدا گانہ ہوتا ہے وہ جمیشہ دوجملول (شرط وجز) ایمیں ہوا کرتا ہے ،مثلا من

صام رمضان ایما ناو احتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه و ما تاخر () وغیره _ بہال دو جملے ہیں ، منمون بھی شرط و جزا کا ہے اس لیے شرط بھی سی و تعلیق بھی سیم مگر اول جیش من امتی یغز و ن مدینة قیصر مغفو ر لهم تو جمله مفرده اسمیه خبریه ہے اس کے اندر بھی شرط و تعلیق جاننا میر ہے نزدیک ایما ہی ہے جیسے ایک آدمی زید کو دوره پڑھنے کے زمانے میں تعلیق جاننا میر ہے نزدیک ایما ہی ہے جیسے ایک آدمی زیدکو دوره پڑھنے کے زمانے میں زید عالم کہد دے تو دوسرا کہے کہ واہ بھلا زیداس عموم میں کیول کر داخل ہوسکتا ہے کیول کہ تمام علماء بلااختلاف جاننے اور مانے ہیں کہ موت کا کوئی وقت مقرز نہیں کے معلوم کر زید زنده بھی رہے گا اور یہ کہ عالم ہونا مشروط ہے اس شرط کے ساتھ کہ وہ شخص عمر مبعی خدا کے یہاں سے کے کرآیا ہو، پھراس کو مدرسہ بھی جامعہ از ہر مصر کی طرح ملا ہو یہاں تک کہ اگر بالفرض اسے ابن التین جیسے استاد نہملیں تو اس کے عالم ہونے کا کوئی امکان نہ ہو، اس لیے معلوم ہوا کہ کہنے میں مدر واحل ہو اور ابن التین جیسا استاد کھی اسے ملا ہو۔

(۲) کیاحضور طالط آل کی اور تمام بشار تیس عشر همبشر ه کوابلیبیت قرآنی امهات المونین کورانلیبیت مدینی یعنی آل عبا کو اصحاب بدر کوبل که جمله اصحاب در سول طالع آل کی که معفر قو اجر اعظیما کاوعد " محی سے ہے) بھی اسی ناوک شرط تعلیق کاہدف ہیں۔

⁽ا) مدیث میں وما تاخر کے الفاظ نہیں میں ۔ متفقی کی فلطی یا سبو تتابت ہے

التین (یا تفتازانی یا تعنی غوث قطب) کواس کاحق پہنچتا ہے کہ اسے سشریعت محمد طالبہ اللہ کی رو سے کافریام تد کہیں؟

(ب) اگر بالفرض یزید نے یا ابن زیاد نے سیدنا شین کو قصد ابھی اس خیال سے قل کیا کہ وہ تفریق بین المسلمین کے مرتکب ہور ہے تھے جیہا ابن عمر کا قول اتقیا الله ولا تفریقا بین المسلمین ۔ ابن علی خالیہ اور ابن زبیرض الله منہ مرکوراور مدیث فاقتلوہ کا ڈنا من کا ۔ مشہور ہے تو کیا شریعت محدید ٹائیل کی روسے وہ لوگ گناہ گار موسے وہ لوگ گناہ مام ہوئے ؟ کیا ایساکوئی قاتل مسلم یا آمر بقتل مسلم ایسی صورت میں بھی متحق لعنت ہے جیسا امام غرالی کہتے ہیں (یہ موال بظاہر ابن تین سے غیر متعلق ہے لیکن ان کے قول کو کچھ دور پلنے خوالی کہتے ہیں (یہ موال بظاہر ابن تین سے غیر متعلق ہے لیکن ان کے قول کو کچھ دور پلنے کے بعد متلز مضرور ہے اس لیے لکھ دیا)

(9) اگرابن التین نے حضور کاٹیا کے ارشاد مغفورہم کے احترام اور تقدیس میں ایک دوسرے ارشاد نبوی سائیل اور عام قانون کو پیش نظر رکھنا اپنے علم و دیانت کا تقاضا سمجھا تو

میں بھی حضور کا ٹیانی کے اس ارشاد کے احترام اور تقدیس ہی کی خاطرایک دوسرے ارث د نبوی ساٹی آیا اور عام انعام خداوندی کو پیش رکھنا اور مسلمانوں تک پہنچا ناا پیغ مسلم و دیانت کا تقاضا خیال کرتا ہوں علماء کرام فیصلہ کریں سلم وسلامتی والے اسلام اور امن وامان والے ایمان کے مزاج کے مطابق اور حضرت رحمہ اللعالمین ٹاٹیا کی رؤفیت اور رحیمیت اور حق تعالیٰ کی غفاریت اور رحمانیت کی روح کے موافق ابن التین کے علم و دیانت کا تقاضا ہے یاراقم الحروف کے علم دیانت کا و و ارشاد نبوی ساٹی آئیل ہے :

(ديكھيےمشكوة باب وقوت بعرفة عن عباس ابن مسرداس ص ٢٢٩)حضور ماللياليا نے عرفہ کے روز دن ڈھلے اپنی امت کی مغفرت (تامہ) کی دعافسرمائی تو درباراہی سے جواب ملاکہ اچھامیں نے ان سب کو بخش دیا بجز مظالم اور حقوق العباد کے یکوں کہ یہ حق تو میں ظالم سے مظلوم کو دلو ا کر بہول گا، تو حضور ملائٹی آرائے نے عرض کیا اے میرے پرور د گار! آپ اگر چاہیں تو مظلوم اورصاحب حق کو جنت کا کوئی محل دے کرراضی اورظالم کو (بری فرماکر) معاف كرسكتة بين تواس دعا كوجواب وبال ميدان عرفات مين تو آي الليليل كونهين ملام رجب آي سَاللَيْ الله نظور كرامي كم الله كرامي كو بيروى دعاما بكي تو آب كي دعامنظور كرلي محكى ،راوي كهتا ہے كه پھر حضور مناشاتیا پرضک یا تبسم کا و جد طاری ہوگیاا ورآپ مناشاتیا سے ابو بکر اورغمرض الڈعنہمانے عض کیا کہ ہمارے مال بات آپ ٹاللہ پر قربان! پر گھری توایسی مبارک اوراہم ہے کہ آپ سَالْفَالِالْ (بجرشغل دعاوابتهال وگریهاورذ کرکے) جھی اس وقت بنیانہیں کرتے تھے۔آخریمیا بات تھی جس نے آپ ٹاٹالیا کو بنیادیا؟ خدا کرے آپ ہمیشہ بنتے خوش ہوتے رہیں۔ حضور الله الله الله الله الله كاس من الليس توجب معلوم جواكه الله تعالى

حضور طالی نی خرمایا سنو! الله کے اس دیمن البیس کو جب معلوم ہوا کہ الله تعالیٰ فی میری دعا (مغفرت امت کی) قبول فرمالی اور میری امت کی مغفرت (تامه حقوق الله اور حقوق الله اور حقوق العباد دونوں کی) فرمادی تومٹی لے کرسر پر ڈالنے اور بڑی ہائے واویلا مچانے لگا،

بس اس کی بدحواسی دیکھ کر مجھے بھی ہنسی آگئی (انتہا)

اب ابن التین ذرادیکھیں کہ اس مدیث میں بھی اسی مغفرت کاذکر ہے جس کے ایک صیغہ مغفو د لھم نے ان کو بدحواس اور تاویلات پر آمادہ کر دیا۔ ابن لتین توایک بزید ہی کی مغفرت پر سربہ جبین ہورہے ہیں اور حضور کا شائے کی شان رحمت للعالمین ساری ہی امت کی مغفرت تامہ کے لیے بار بارد عافر مارہے ہیں جن میں نہ علوم کتنے بزید ہول گے۔

ابن التین الله میال کی تقیم مغفرت کے متعلق ایک ضابطہ بتا کرمشورہ دے رہے بیل کہ حضورا سے مشروط کر دیجیے اور حضور کا اللہ جو حریص علیکم کا تاج سرپرر کھے ہیں وہ حق تعالیٰ کے سامنے حقوق العباد (جس میں قتل مسلم بھی داخل ہے) کی معافی کے لیے زحم خسروانہ کی اپیل کررہے ہیں اور امت کو و لا تنخش من ذی العرش اقلالاً کے عقیدے کی نتعلیم دے رہے ہیں۔

(۱۰) جب معفورہم جضور کا گیا گا ارشاد ہے اور مقام تبشیر میں ہے تنزل کے طور پر اس کے تو معنی ہی یہ بیس کہ اس فرج کے لوگ گنا ہوں سے پاک اور پار ساتو نہ ہوں گے کہ مغف سرت اولی سے کامیاب ہوں اور بے حماب جنت میں چلے جائیں بل کہ ہوں گے ان میں سے اکثر مرجمین کے ان ہیں سے اکثر مرجمین کی تاتل مملم ہوگا کوئی آمر بھتل مملم ہوگا کوئی میں تضیع اوق سے کرتا ہوگا ،ایسے لوگوں کے جیتوں اور کتوں سے شکار کا مثغلہ کرتا ہوگا کوئی شعر گوئی میں تضیع اوق سے کرتا ہوگا ،ایسے لوگوں کے لیے بھی جب حضور کا گئی ہے مغفورہم فر مادیا تو کیا اس (دیکھومشکو قباب القدر عن ہمل بن سعد کے سے کام کرتا رہتا ہے حسالال کہ وہ دوز نی ہوتا ہے بات یہ ہوتا ہے اس کی مردوز نیوں کے سے کام کرتا رہتا ہے حالال کہ وہ دوز نی ہوتا ہے بات یہ ہوتا ہے اس کی کہ انسان کے آخری اعمال کا اعتبار ہوتا ہے ۔ یہ تو تھی تقدیر کی تھیوری اور نظر یہ ۔ اب س کی مثال بھی عہد سعادت ہی گی س لیکھی: آل حضرت کا گئی ہی نے ایک بارصنہ مرت عبداللہ بن سعد مثال بھی عہد سعادت ہی گی س لیکھی: آل حضرت کا گئی ہور کی ایک بارصنہ مرت عبداللہ بن سعور مثال بھی عہد سعادت ہی گی س لیکھی: آل حضرت کا گئی ہور کے ایک بارصنہ مرت عبداللہ بن سعور مثال بھی عہد سعادت ہی گی س لیکھی: آل حضرت کا گئی ہور کی ایک بارصنہ مرت عبداللہ بن سعور مثال بھی عہد سعادت ہی گی س لیکھی: آل حضرت کا گئی ہور کی انظر کی اس سے عبداللہ بن سعور مثال بھی عہد سعادت ہی گی س لیکھی: آل حضرت کا گئی ہور کی ان کی ہور کی میں کی سے کہنے: آل حضرت کا گئی ہور کی کوئی ہور کی کوئی ہور کوئی ہور کی کا کھی کی سے کہنے: آل حضرت کا گئی ہور کی کوئی کی ہور کی گئی ہور کی گئی ہور کی گئی ہور کوئی گئی ہور کی گئی ہور کی گئی ہور کی کی ہور کی گئی ہور کی گئی ہور کی ہور کی گئی ہور کی کی ہور کی ہور کی گئی ہور کی گئی ہور کی ہور کی ہور کی گئی ہور کی گئی ہور کی کئی ہور کی ہور ک

بن الى سرح (') سے كچھودى قرآنى لكھوائى۔

آیت فتبارک اللہ احتیا کو جانے کو ایک تقدیر الہی کے بموجب ان کو ارتداد کا ابتلاپیش آگیا مگر چوں کہ ان کو جانی ہونا تھا اس لیے دوسری تقدیر الہی سے وہ سیدنا عثمان آئی معلی سے سے ان کے عہد میں دوبارہ اسلام لاتے اور فاتح مصر بنے مالاں کہ لسان نبوت نے (جہال تک مجھے علم ہے) ان کے بارے میں مغفور ہم کی بنار سے دی بھی نہسیں تھا۔ اگریز میر سیالارغروہ قسطنطنیہ کے لیے بھی جس سے شامیر کفر وار تداد ہوا بھی نہیں تھا حق تعمالی اگروت نے حضور کا شیار کے ارشاد مغفور ہم کی لاج رکھنے کے لیے دوسری تقدیر تو بہ صادفہ قبل الموت نے حضور کا شیار کے ارشاد مغفور ہم کی لاج رکھنے کے لیے دوسری تقدیر تو بہ صادفہ قبل الموت ، وفات علی الا یمان کی فر مادی ہوتو ابن التین کو اس تقدیر الہی سے انکار کیول ہے؟ بینوا تو جروہ میا تھی اللہ یمان کی فر مادی ہوتو ابن التین کو اس تقدیر الہی سے انکار کیول ہے؟ بینوا تو جروہ کے مادے 1961ء میں پہنچا اس کے ساتھ ایک چند سطری خطرائل کی جانب سے اس مضمون کا بھی ملاکہ احقر کو جناب کے علم وعمل اور تقوی اور اخلاق پر اعتماد ہے اس لیے گر ارش ہے کہ ذیادہ بھی ملاکہ احقر کو جناب کے علم وعمل اور تقوی اور اخلاق پر اعتماد ہے اس لیے گر ارش ہے کہ ذیادہ بھی ملاکہ احقر کو جناب کے علم وعمل اور تقوی اور اخلاق پر اعتماد ہے اس لیے گر ارش ہے کہ ذیادہ بھی ملاکہ احقر کو جناب کے علم وعمل اور تقوی اور اخلاق پر اعتماد ہے اس لیے گر ارش ہے کہ ذیادہ

(۱) ماشیداز ناشر: پیساحب پہلے ملمان ہو کر ہجرت کر کے مدیند منورہ آئے تو حضور کا ٹیٹیل کا تین وی میں شامل فرمالیا۔ پھر پیر تدہو کر مکم معظمہ واپس ہو گئے اور اپنی کا تب وی والی پوزیش سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے قرآن مجید اور حضور کا ٹیٹیل کی رسالت کے متعلق غلیظ پروپیٹنڈہ شروع کر دیا، اسی وجہ سے جب مکہ فتح ہوا تو حضور کا ٹیٹیل نے ارشاد فرمایا کہ یہ اگر کعبہ شریف کے پردوں میں بھی چھپے ہوئے ہوں توان کو قبل کر دیا جائے۔ یہ حضرت عثمان کے درضا می بھائی تھے۔ انہوں نے انہیں چھپالیا جب حضور کا ٹیٹیل املی مکہ سے بیعت لینے کے لیے تشریف فرما ہوئے تو حضرت عثمان ان کو ہمراہ لے کر آئے اور معافی کی درخواست کی کہ ان کی بیعت بھی قبول قرمالیس حضرت عثمان نے تین بارا سند عالی اور حضور کا ٹیٹیل نے کو کی جواب مزدیا پھر آپ نے ان سے بیعت لیلی مگر صحابہ کرام شے فرمایا کہ تم میں سے کو کی ایسانہ تھا کہ جب میں بیعت نہیں لے رہا تھا تو اُٹھ کر اسے قتل کر یتا عرض کیا کہ ہم آپ کے اشارے کے متنظر تھے حضور کا ٹیٹیل نے ارشاد فرمایا کہ بنی کا کام پینیس ہے کہ وہ آگھ سے خفید اشارہ کرے (ابوداؤ دباب الحکم فی من ارتد زبائی باب الحکم فی مرتد ہمتدرک ما کم بطبقات ابن سعد سیرت سے خفید اشارہ کرے (ابوداؤ دباب الحکم فی من ارتد زبائی باب الحکم فی مرتد ہمتدرک ما کم بطبقات ابن سعد سیرت ابن ہشام، الاستیعاب، اور الاصابہ میں اس واقعہ کی تفصیلات موجود بی (مہرجین بخاری)

سےزیادہ ماہ شوال کے ختم تک اس فتویٰ کاجواب دے دیاجائے۔

حضرت المخدوم نے اپنے شدیدمثاغل اور متعدد عوارض کے باوجودودون میں اس کاجواب اپنے سلم مبارک سے تحریر فرما کر خدام کے حوالہ کیا کہ وہ اس کی نقل تیار کرلیں۔ لیکن جواب لکھنے میں جس قدر عجلت ہوئی اس قدراس کے ارسال کرنے میں تاخیر ہوتی پیلی گئی اور تین ذی قعدہ ۸۰ ساھ 1961 پریل 1961ء میں بصیغہ رجسروی سائل کو یہ جواب بھیجا گیا۔

مولاناعام عثمانی مدیر تجلی نے اس جواب کو پڑھ کر جوخط تحریر کیاوہ یہ ہے مخدوم ومکرم مولانائے محترم!السلام علیکم ورحمة الله و بر کانة

جواب استفتاء پرمثتمل جناب كاملفون موصول موگيا تھالىكى بعض نا گزيراساب سے وصولیاتی کی رسید دینے اور اظہار شکر کرنے میں دیرہوئی معاف فرمائے گا۔آل جناب نے اپنی ہیماری کے باوجود اتنے مفصل جواب کی زحمت فر مائی ۔ جناب کے اخلاق کریمانہ اورظرف عالی کامظہر ہے پھرجس یا کیزہ لب ولہجہ میں آپ نے جواب عنایت فرمایا ہے وہ یقینا جناب کی عظمت کانقش روشن ہے اللہ تعالیٰ آپ جیسے کریم انفس بزرگوں کو تادیر ہمارے سرول پرقائم رکھے اور جمیں توفیق دے کیلمی مباحث میں آپ کی متانت علم اور منکسر المزاجی کا ا تباع کرسکیں ۔ پیضروری نہیں کمتفتی کو آپ کے ہرار شاد سے اتفاق ہی ہولیکن پیاظہرمن الثمس ہے کہ آپ کی تفہیم کا انداز صاحب علم وتقویٰ بزرگوں کی شایان شان ہے اور تبحر کا امانت دار تمام موصولہ جوابات کا مطالعہ کر کے جناب متفتی کس نتیجہ پر پہنچیں گے بیتواللہ ہی کے علم میں ہے فی الوقت اس عاجز پرآپ کاشکریہ فرض ہے اور اسی کی ادائیے گی کے لیے پیسطور ہدیہ ضدمت کی ہیں۔ اگر موصولہ جو ابات بھی میں شائع کیے گئے تو پر چہضر ور ماضر خدمت ہوگا۔ آپ كى صحت وعافيت كے ليے يد گناه گارد عاكر تا ہے اورآل جناب سے دعائے خير كاملتى ہے (عام عثمانی،مدر تحلی 6 /مئی 1961ء)

ابھی آپ نے مدیر بھی کام محتوب اور ان کی طرف سے صفرت المخدوم کے لیے القاب و آداب، پا کیز ولب و لہجہ اخلاق کریمانداور ظرف عالی عظمت کانقش روش علمی مباحث میں ان کی متانت ، علم اور منکسر المزاجی تفہیم کا انداز ، صاحب علم وتقویٰ ، ہزرگوں کے سٹایان شان اور ملمی بچر کا امانت دار جیسے وقیع اور او پنجے الفاظ ملاحظ فر مائے لیکن انہی القاب و آداب اور صفات محمود و سے متصف شخصیت نے مودودی صاحب کی تصنیفات و تالیفات کا جائز ہ لے کرجب ان کا تعاقب کیا اور ان کے 'دجل و بیس 'کو آشکار کیا تو ماھنامہ بھی کا اس پر تبصر ہ اور تنقید اور درشت لب و لہجہ قاریکن کے لیے تصویر کا دوسر ارخ ثابت ہوا۔

حضرت شيخ الحديث صاحب كاجواب

عنايت فرمائے من سلمه، بعدسلام سنون

کنی دن ہوئے اول رسالہ بخی اور پیمرگرامی نامہ پہنچا، رسالہ کی آمد سے تبجب ہوا کہ
کیوں آیا ؟ معمولی ورق گردانی سے بھی پتہ نہ چلا کہ کیوں آیا بیمرگرامی نامہ کے دیکھنے سے معلوم
ہوا کہ کو فی استفتاء اس میں ہے تو خیال ہوا کہ دارالافتاء میں بھیج دوں اسس لیے کہ بینا کارہ فقی
ہوا کہ کو فی استفتاء اس میں ہے تو خیال ہوا کہ دارالافتاء میں بھیج دوں اسس لیے کہ بینا کارہ فتی
ہوں ، نہتیں ، نہقاوی کے جواب کھتا ہے اس ناکارہ کے نام جوفتاوی آتے ہیں وہ دارالافت ء بی بھیج
دیتا ہوں کہ
دیتا ہے بل کہ زبانی بھی کوئی مسئد دریافت کرتا ہے تو مفتی صاحب کے پاس بھیج دیت ہوں کہ
افتاء کی ذمہ داری سخت ہے اور بیناکارہ افتاء کا اہل نہیں ہے لیکن ایک صاحب نے جواتف ت
سے یہاں بیٹھے تھے رسالہ کو دیکھا اور اس میں اس ناکارہ کے نام پرنظر پڑگئی توانہوں نے متوجہ
کیا اس پر دیکھ کرمعلوم ہوا کہ کوئی فتوی نہیں ہے بل کہ بخاری شریف کی ایک مدیث کے متعلق
میاں ہو کہ کی کامر نووں آب بتاتے ہیں نومبر سے ڈاک بھی عموما دوسر سے بھی کھور ہے
اول تو یہ ناکارہ اس میدان کارز ار میں کو د نے کی اہلیت نہیں رکھتا دوسر سے بھی ماہ سے آنکھوں
کی تکلیف ہے کی ماہ سے آنکھوں

یں اس لیے مراجعت کتب کی ان حالات میں ہمت بھی نہیں ہے پھر اس خیال سے کہ مشہور حدیث ہے بخاری شریف پڑھانے میں ۲۹ ۱۳ اھے سے اس حدیث پاک پر کم بیش کلام کرنا ہی پڑتا ہے اس لیے مراجعت کتب کی ضرورت بھی نہیں اس لیے جوذ ہن میں سوالات کے متعلق حاضر ہے وہ کھوا تا ہوں کو کی بات بھے میں آئے تو قبول فرمائیں کو کی بات بھی قابل قبول نہ مافر مائیں کو کی بات بھی قابل قبول نہ مافر مائیں کو کی بات بھی قابل قبول نہ ہوتو کالا سے بدیریش خاوند، اس پر چیکو چاک فرمادیں، ردوقد ح، مناظرہ اور جواب الجواب سے بندہ کو معذور خیال فرمائیں کہ بیناکارہ اس میدان میں کو دیے کو آمادہ نہیں ہے ۔ بندہ کے نز دیک عوام میں ایسے امور کا پھیلانادینی حیثیت سے مضر ہے کہ وہ صدود دین میں نہسیں رہتے کی ایک جانب کو جو بادی الرائ میں ان کی تبھی میں آجائے نہایت شدوم سے لے کر دوسری جانب افراط و تفریط شروع کر دیتے ہیں لہذا مختصراع ض ہے کہ

(۱) بندہ کے نز دیک مغفو دلھم سے مغفرت اولی ہی مراد ہے جس سے دخول جنت اولی ہی مراد ہے اس کے باوجو دابن التین وغیرہ کو جومشکلات پیش آئیں وہ آئین وہ آئیندہ عرض کرول گا۔اورا گر دخول غیر اولی ہی مراد ہوتب بھی کوئی مانع نہیں ۔اس صورت میں تبشیر کامقصدان کی موت علی الایمان کی بشارت ہے کہ اس صورت میں منتهی کے اعتبار سے دخول جنت مراد ہے اور تبشیر عدم خلود فی النار کی ہے۔

(۲) اس کاجواب بھی معلوم ہوگیا کہ یقینا خاص حالات میں مخصوص تبشیر ہے اور اس حدیث پاک کا مقتضی ہی ہے کہ ان جملہ شرکاء بیش کی جن میں یزید بھی مشامل ہے مغفرت کی بشارت ہے

(۳) یہ تو ظاہر ہے کہ تبشیرات شرائط کے ساتھ مقید ہوا کرتی ہیں اس کی نظیر تو آپ نے خود ،ی اسپنے سوال نمبر ۹ میں کھودی اس کے علاو ، بھی کتب فضائل اعمال میں بہت ہی نظیر یں ملیں گی جو کتب مدیث کی معمولی ورق گردانی سے بکثرت مل سکتی ہیں ،فضائل وضو،

فضائل نماز، فضائل جہاد، روزہ، حج وغیرہ کے فضائل میں بکثرت تبشیرات ہیں نظاہر ہے کہ وہ سب مقید بقیو دہیں، کیا پیعقل میں آتا ہے کہ آدمی ہزاروں گناہ کر تارہے اور وضو سب کو ساتھ ساتھ دھو تارہے۔؟

(۴) یہ تو ظاہر ہے کہ جوشرط اس مدیث مغفورہم میں مانی جائے گی وہ سب ہی جگہ ملحوظ ہو گی اور آپ نے تو نمبر پانچ میں خود ہی تعلیم کرلیا کہ ابن التین جوشرط لگاتے ہیں وہ بات سجیح اور تعلیم تو ہے

(۵) آپ کایدارشادکہ یہ بات سیجے تو ہے مگراس کاطرز بیان شرط و جزاسے ہوتا ہے یہ صحیح نہیں ہے دونوں طرح کے میاق کشرت سے احادیث میں ملیں گے ۔اس حجبۃ الوداع کے قصہ میں مشکو ق کے اس باب میں جس سے آپ نے مدیث مندر جرموال نمبر و نقل کی ہے ، مضرت جابرضی اللہ عند کی صدیث میں اللہ تعالیٰ شانہ کا پاک ارشاد الشہد کے مانی غفر ت لھم ہے ۔اس ناکارہ کے رمالہ فضائل رمضان میں متعد دروایات بغیر شرط و جزا کے آپ کو ملیں گی مثلا حضرت الو ہریرہ گی روایت یغفر لھم فی آخرہ اور حضرت انس ؓ کی روایت اذاکان یوم عیدھم النے (فضائل رمضان صفحہ ۴۰) کیا آپ اس مدیث کے جوموکہ بالا طلاف بھی ہے مغفود الھم اور مدیث قبط نظریہ کے مغفود الہم اور مدیث فی بنا پر جملہ صائمین کو دخول اولیٰ بخش کے جوموکہ بالا صلاف بھی شرط وجزا نہیں ہے ، یااس مدیث کی بنا پر جملہ صائمین کو دخول اولیٰ بخش کے جوموکہ مائمین ہوں ۔اس فتی و فحور کے مرتکب ہوں اور کتنے ہی قتل عمد اور نہب و غارۃ کے مرتکب صائمین ہوں ۔اس فتی و فحور کے مرتکب موں اور کتنے ہی قتل عمد اور نہب و غارۃ کے مرتکب صائمین ہوں ۔اس فوع کی بکش ت روایات آپ کو ملیں گی۔

(۶) حضورا قدس مبلی اللہ علیہ وسلم کی جتنی بشارتیں اعادیث سیحے سے ثابت ہوں گی چاہے وہ افراد کی ہوں ابن سے دخول اولی ہی چاہے وہ افراد کی ہوں ابن سے دخول اولی ہی مراد ہے لیکن ناوک شرط سب جگہ مجبوراً ماننا پڑے گاور یہ نصوص قطعیہ قرآن وحدیث جن میں

کبائر پروعیدی آئی ہیں وہ سب غلط کہنا پڑی گی۔ اس کے بعد جہال کوئی معارض نہوگا جیما کہ عشرہ مبشرہ وغیرہ کی روایات ہیں وہ اپنے ظاہر پرر ہیں گی اور جہال بھی روایات ہیں دوسری نصوص بالحضوص نصوص قطعیہ سے معارض ہوجا ئیں گی وہاں مجبوراً تاویل کرنی پڑے گی۔ جیما کہ جمیشہ اختلاف روایات کے موقع پر کرنا پڑتا ہے ہی مجبوری ان سب حضرات اکابر کو سلفا خلفا پیش آئی جس کی و جہ سے مدیث قسطنطنیہ کی تاویلات کی ضرورت پیشس آئی اور مختلف تاویلات کی ضرورت پیشس آئی اور مختلف تاویلات اکابر سے نقل کی گئیں۔

(۷) جب کدان حضرات کو بخاری شریف کی مدیث کی مجبوراً تو جمهه کرنی پڑی تو جمع الفوائد کی روایت (بکبیر بلین مطولا جمع الفوائد جلد دوم صفحه ۲۱۸ مطبوعه مطبعة خیریة میری روایت (بکبیر بلین مطولا جمع الفوائد جلد دوم صفحه ۲۱۸ مطبوعه مطبعة خیریة میری سے مرعوب جونا تو مشکل ہے اورظاہر ہے کہ حضورا قدس صلی الله علیه واله وسلم کے پاک ارشاد کے بعد کئی غوث قطب کو کیا حق جوسکتا ہے کہ خلاف شرع کچھ کہد سکے جب کہ خو دسیدا کو نین صلی الله علیه وسلم کی لقد کدت ترکن الیہ مشیئا قلیلا پر لاذ قند ک ضعف الحیوة و الممات کا ارشاد عالی وارد جو گیالیک نوب بیروایات و من یقتل مو منامتع مداف جزاؤه جهنم خالدا فیها و غضب الله علیه و لعنه (آلایة) کی وعیدات قطعیه کے خلاف ہو جائیں تو جهنم خالدا فیها و غضب الله علیه و لعنه (آلایة) کی وعیدات قطعیه کے خلاف ہو جائیں تو غوث قطب نہیں بل کہ عام مون بھی روایت کی تاویل و تو جیہہ کی طرف دوڑ ہے گا۔

یہ امرآخرکہ یزیداس کامصداق ہے کہ نہیں لیکن جب کسی کے نزدیک وہ اس آیت کے مصداق میں داخل ہے تو وہ ایک بخاری یا جمع الفوائد کیانص قطعی کے مقابلہ میں سب اخبار آماد کور دکر دیں گے یا توجیہ کریں گے۔

(ب) بالفرض سے جو کچھ آپ نے لکھا وہ تو نیت سے تعلق رکھتا ہے جس کا اسس ناکارہ کو تو علم نہیں کئی خیال سے قبل کیا تھا اس لیے یہ ناکارہ تو کوئی حکم نہسیں لگا تا مگر ابن التین ، تفتاز انی وغیرہ متثد دین کے نزدیک اگر محض حصول سلطنت اور اپنے وقار کا محف ا

اورد نیوی اغراض کے خیال سے قتل کیا ہوتو و ہب کچے کہیں گے۔

آپ نے حضرت ابن عمر گاار شاد اتقیالله الح کا حواله تحریب بین فرمایا که مدیث کی کون کی کتاب میں ہے اور بندہ اس وقت مراجعت کتب سے معذور ہے مگر جمع الفوائد کے جس باب سے آپ نے حضرت امسلم کی مدیث بالانقل فرمائی اس باب میں ابن عمر کی بیر مدیث آپ نے ملاحظہ نہیں فرمائی ،انظر والی هذا یسالنی عن دم البعوض وقد قتلو البن النبی صلی الله علیه و سلم و فی روایة تسالونا عن قتل الذباب وقد قتلت ماب نبنت النبی صلی الله علیه و سلم و فی روایة تسالونا عن قتل الذباب وقد قتلت ماب نبنت النبی صلی الله علیه و سلم و فی اخری مااساله معن الصغیرة و اجر اُهم علی الکہ بیرة (للبخاری ،جمع الفوائد ص کا المبد و م) اگر ابن عمر کے تت میں تھا اور ان کاقتل مامور برتھا تو وہ قاتل کو اجو اُعلی الکہ بیرة نے فرماتے۔

میر سے خیال میں حضرت ابن عمر اگاذ کرآپ نفر ماتے تو آپ کے لیے زیادہ مفید ہوتا کیوں کہ وہ آپ کے خلاف معلوم ہوتے ہیں کہ وہ قاتلین کو مرتکب کبیرہ بتاتے ہیں، مدیث اقتلوہ کائنامن کان اگر شہور ہے تو لا طاعة لمخلوق فی معصیة النحالق بھی شہرت میں کم نہسیں ہے بل کہ اس سے زیادہ بی مشہور ہے و لتا خذن علی یدی الطالم و لتا طر نہ علی اللہ حقال و لتقصر نہ علی اللہ حقال اللہ حقال و لتقصر نہ علی اللہ حق قصوا ہا و لیضر بن اللہ قلوب بعض کم علی بعض شم المحت اللہ علیہ وآکہ وسلم کا ارشاد ہے۔ نیز جب حضوصلی اللہ علیہ وآکہ وسلم کا ارشاد ہے۔ نیز جب حضوصلی اللہ علیہ وآکہ وسلم البین مامور ومرسل امیر کے متعلق ما امر بہ کے خلاف کرنے کی صورت میں معزول نہ کرنے پر ناراضی کا اظہار فرماتے ہیں جین مالم رہ کے خلاف کرنے کی مدیث ہے۔ لور أیت مالا منار سول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم قال اعجزتم النے تو اگر امام حین رضی اللہ عندا ہیے کو اس سے عاحب نہیں سیمے اللہ عندا ہیا کہ میں داخل ہوں گے نہیں تو وہ کیسے وعیدات بالا میں داخل ہوں گے نہیں سیمے ادراس ارشاد کی تعمیل کی سعی فرماتے ہیں تو وہ کیسے وعیدات بالا میں داخل ہوں گ

اور جوحضرات عوارض یاعدم قوت کی وجہ سے یافتنہ کے خون سے اپنے کو عاجز سمجھتے ہیں ان کو یقیناروکنا، ی چاہیے تھا،اسس لیے جن صحب ابد کرام شنے سشرکت سے روکاان پر بھی اشکال نہیں اور جنہوں نے منکر کورو کئے کی سعی فر مائی ان پر بھی ملامت نہیں۔

(۸) یقینایہ وی بھی ہے، بشارت بھی ہے، دخول اول بھی ہے اور جو جو آپ فر مانا چاہیں وہ سب کچھ ہے کیکن خبر واحد ہے قطعی نہیں ہے اس لیے جب الن نصوص قطعیہ کے خلاف ہوگی جن میں کہاڑ اور قتل عمد وغیرہ پر وعیدات ہیں تولا محالہ کوئی توجیہہ کرنی پڑے گی ۔اس لیے اکابر سلفا خلفا توجیہات فر ماتے رہے۔

(٩) ينبر بالكل مجھ ميں نہيں آيا ميرے خيال ميں تواس نمبر ميں آپ نے سابقہ دلائل کو خود ہی رد کردیاہے ،سلم وسلمتی والااسلام اورشان رحمة للعالمینی اورمالک کی غفاريت اور رحمانيت كى روح اپنى جگهيكن و بى سلم وسلامتى والااسلام حدو د اورقصاص پر كتنا زوردیتا ہے وہی رحمت للعالمین جن کی شان رافت اور رحمت للعالمینی ہونانص قطعی ہے لیکن الى ،ى كى صفات ميس ا ذاانتهك من محارم الله تعالى شئ كان من اشدهم في ذلك غضبا (شمائل ترمذي ،باب ماجاء في خلق رسول الله عليه وسلم) بھي ہے وه فتح مكه كے عفوعام ميں سے چندكوية كه كرمتنى بھى فرماديتا ہے كه لاأو منهم فى حل ولا حرم، اور ابن خطل کے متعلق باستار الکعبہ کے باوجود اقتلہ کا حکم فرماتاہے،مالک اورارحم الراحمين اپني ماري رحمت كے باوجود قرآن ياك ميں ان الذين يشترون بعهدالله و ايمانهم ثمنا قليلا، اولئك لاخلاق لهم في الاخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيمة و لايزكيهم ولهم عذاب اليم بهى فرما تاب وه انزلنا على الذين ظلموار جزامن السماء بما كانو ايفسقون مجى فرماتا بي يجوريد الكونين ساليا المراكم ولئن اتبعت اهوائهم من بعد ماجاءك من العلم انك اذالمن الظلمين ارثاد فرماتا به جو من لم یحکم بماانزل الله فاولنک هم الظلمون فرماتا به بجوانا اعتدنا للظلمین نارااحاط بهم سرادقها بھی فرماتا به بجوقد خاب من حمل ظلما بھی فرماتا ہے ، جولایر دباسناعن القوم المجرمین بھی فرماتا ہے جوان المجرمین فی عذاب جهنم خلدون بھی فرماتا ہے ،ان المجرمین فی ضلال و سعر ،یوم یداب جهنم خلدون بھی فرماتا ہے ،ان المجرمین فی ضلال و سعر ،یوم یسحبون فی النارعلی و جوههم ذوقوا مس سقر بھی فرماتا ہے ،ومن یکسب خطیئة اواثماثم یرم به بریئا فقداحتمل بهتانا واثمامینا بھی فرماتا ہے ،وکفی بربک بذنوب عبادہ خبیر ابصیر ابھی فرماتا ہے ،والذین کسبو السیات اور الذین فسقو افعاو اهم النار بھی فرماتا ہے ۔

کہاں تک نقل کروں قرآن پاک کی سینکڑوں آیات ان مضامین وعید پر شمل بیں آپ خودغور کریں کہ جن لوگوں کی تحقیق میں یزیدظلم و تعدی فنق و فجور کی آیات میں داخل ہو بخاری شریف کی ایک معفو د لھم میں داخل ہونااسے کیسے بچاسکتا ہے۔

یہامراخر ہے کہ وہ ان میں داخل ہے یا نہیں؟ لیکن اگر داخل ہوتو آپ ہی بتائیں

کہ آپ کیا کہیں گے؟ آپ خودمجبور ہول گے اس کے کہنے پر جوتفتان انی وغیرہ نے کہا۔

آپ نے اس موقع پرع فہ والی روایت مغفرت عامہ کی اپنی تائید میں تھی مجھے جرت ہے کہ یہ صدیث آپ نے کیول کھودی یہ حجة لکم ہے یا حجة علیکم ؟اس نے تو آپ کی ساری تحریر کا جواب بتادیا کیا اس روایت کا مفہوم یہ ہے کہ لوگ سال بھر تک قتل و فارت کرتے رہیں ،خوب لوٹ مار کریں ،سلمانوں کا قتل عام کریں ،ان کے مالوں کولوٹیں بنماز پڑھیں بند روزہ رکھیں ،کوئی معروف کام نہ کریں کوئی منکر نہ چھوڑ یں عمر بھر ایک مرتبہ جے کہ لیس پھر عمر بھر ان کو چھوٹ ہے ، جو جو مظالم چاہے کرتے رہیں وہ سب باری عراسمہ کے ذمہ اور حقوق اللہ اور اس کے محارم کا انتہا ک سب معان ؟ میری جمجھ میں بالکل نہیں آ تا کہ آپ

ظاهر الحديث عموم المغفرة وشمولها حق الله وحق العباد الااله قابل للتقييد عن كان معه صلى الله عليه وسلم فى تلك السنة او غن قبل عبان لمر يوف ولمريفسق، ومن جملة الفسق الاصرار على المعصية وعدم التوبة ومن شرطها اداء حقوق الله الفائته وقضاء حقوق العباد اور . كث كے بعدیہ جمی الحام کے

اذاتاملتذالككلهعلمتانهليس في هذاالاحاديثما يصلح متمسكالمن زعمان الحجيكفر التبعات لان الحديث ضعيف بل ذهب ابن الجوزى الى انه موضوع .
اوري بجى لخما ميكم

قال البيه قى فلاينبغى لمسلم ان يغر نفسه بان الحج يكفر التبعات مان المعصية شؤم وخلاف الجبار فى او امر لاونو اهيه عظيم وأحد نالايصبر على حمى يوم او وجع ساعة فكيف يصبر على عقاب شديد، وعذاب اليم الخيرة شرح مشكوة ص ٢٢١ بلد ثالث)

اس نا کارہ کی شرح مؤطااوجزالمیالک میں بھی اس مسئلہ پرمختصر بحث ہے جسس میں قاضی عیاض کا پیرقول بھی نقل کیا ہے۔

اجمع اهل السنة ان الكبائر لا يكفرها الاالتوبة ولاقائل بسقوط الدين ولوحق الله كدين صلوة وزكوة. اوراى من شخ الاسلام ابن يميه كايرق بحي نقل كياب

من اعتقدان الحج يسقط ماوجب عليه من الحقوق يستناب والاقتل ولا يسقط حق الآدهى بالحج اجماعا . (اوجزالمالك، ج ثالث) مالال كمختلف طاعات كم مكفرسيئات بونے كے باره ميں بہت كثرت سے مالال كمختلف طاعات كم مكفرسيئات بونے كے باره ميں بہت كثرت سے روايات وارد بوئى بين ليكن نصوص قطعيه كے فلاف ہونے كى وجہ سے اكابرامت كوسلفا فلفاال كى توجہات مختلفہ كرنے كى ضرورت بيش آئى باس صورت ميں اگر بخارى سشريف كى ايك مديث كے مغفود لهم كى توجبهات كرنى بڑيں توكيا استالہ ہے؟

درحقیقت آپ نے عباس بن مرداس والی مدیث لکھ کرعلماء کواس طرف متوجہ کیا ہے کہ وہ ابن التین کے فیصلے کو آپ کے فیصلہ پر ترجیح دیں۔

آپ نے لکھا ہے کہ ابن التین ذرادیکھیں کہ اس حدیث میں بھی اسی مغفرت کاذکر ہے۔ جس کے ایک صیغہ مغفور کھم نے ان کو بدحواس اور تاویلات پر آمادہ کر دیا لیکن آپ ہی ایپ اقرار کی روسے دیکھیں کہ عباس بن مرداس کی حدیث میں بھی وہی صیغہ ہے جو قسط نیہ والی حدیث میں ہے تو کیا آپ حضور ملی الدُعلیہ وسلم کے احترام وتقدیس اور انعام خداوندی کی خاطریہ فتوی دیتے ہیں کہ سارے مسلمان خوب قتل وغارت ، حرام کاری ، زناکاری وغیر ، منکر (برائی) کرتے رہیں ہی معروف (نیکی) کے پاس شھٹکیں ہمی منکر سے ذرا بھی نہ بھیں البت عمر بھر میں ایک جج کرلیں پھر من ہے ہی من سے جی کا س شھٹکیں ہی منکر سے ذرا بھی نہ بھیں البت عمر بھر میں ایک جج کرلیں پھر من ہے ہی من سے جی ایک بھی گیں البت عمر بھر میں ایک جج کرلیں پھر من ہے ہی من سے بیں ؟

اس میں ذرا بھی تصنع نہیں کہ میری عقل بالکل چران ہے کہ یہ عرفہ والی حدیث آپ نے کیا سوچ کر لکھ دی ۔ ابن التین کے حامیوں کی خود ہی راہ نمائی کی کہ بخاری شریف کی صدیث معفور لھم قابل تاویل ہے اس لیے کہ عرفہ والی صدیث کے بھی بقول آپ کے وہ می لفظ ہیں اور وہ قطعا مؤول ہیں، وہ اپنے ظاہر پر اگر ہیں تو آخر سے میں جوہوگا سوہوگا، دنیا میں ظہر الفساد فی البر و البحر قائم ہوجائے گا، نہ معلوم ابن التین کی مخالفت میں آپ خود میں طہر الفساد فی البر و البحر قائم ہوجائے گا، نہ معلوم ابن التین کی مخالفت میں آپ خود

(۱۰) بندہ کے خیال میں نمبر ۹ کے بعد اس کے جواب کی ضرورت نہیں ہے،
اس میں آپ نے کوئی نئی بات نہیں کھی بل کہ اس کا دوسر سے الف ظ میں اعادہ کردیا ہے۔
میں ابن التین کی طرف سے آپ سے دریافت کرناچا ہتا ہوں کہ جب عرفہ والی حسد بیث اور
قطنطنیہ والی صدیث کے الفاظ بقول آپ کے ایک ہی ٹیں اور اس جہاد میں مرجبین کہ باز
قاتل مہلم اول آمر بالقتل وغیرہ سب ہی ہوں گے جیسا کہ مغفو د لھم سے معلوم ہوتا ہے
اور سب کے جملہ معاصی ومظالم معاف، جنت کا دخول اولی الن کے لیے طشدہ ہے تو پھر
ماری دنیا کے بدمعاش لٹیر سے ، زائی ، شرائی ، بے نمیازی ، روز ہ خور ، مودخور کیوں جے سے
مغفو د لھم نہیں بنیں گے۔

کسی حاجی کا چاہے وہ جے سے قبل اور بعد کتنا ہی بدکار قب تل مسلمین کیوں ندر ہا ہو، جنت میں دخول اولی طے ہے۔اورایک جے ہی کیافض اللہ اعمال کی احادیث میں شکفیہ السینات اس کثرت سے وار دبیں کہ لا تعدولا تحصیٰ لیکن اس کے ساتھ حضورا کرم ملی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی ارشاد ہے کہ

المفلس من امتى من ياتى يوم القيامة بصلوة وبصيام وزكوة و ياتى من قل شتم هذا وقن فهذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته (الى الرائح ليثرواه ملم) هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته ورسيا بونا حضور سلى النه عليه والدولم كاياك ارثاد آپ كنم باطل كمطابق ضرور سيا بونا عالي الله تعالى ثانه كاياك ارثاد و من يقتل مو منامته مدا فجز اؤه جهنم حالد افيها وغضب الله عليه و لعنه و اعدله عذا باعظيما ، بلاست غلا بوجائے وغضب الله عليه و لعنه و اعدله عذا باعظيما ، بلاست غلا بوجائے الله عليه و لعنه و اعدله عذا باعظيما ، بلاست غلا بوجائے الله عليه و لعنه و اعدله عذا باعظيما ، بلاست غلا بوجائے الله عليه و لعنه و اعدله عذا باعظيما ، بلاست غلا بوجائے الله عليه و لعنه و اعدله عذا باعظيما ، بلاست غلا بوجائے الله عليه و الله و الله

ائدلال کو سمجھنے سے قاصر ہے اس لیے بندہ کو علم نہیں کہ علام الغیوب نے یزید کی تقدیر میں کیا لکھا تھا، آپ کے علم میں اگر ہے تو یقینا مدیث سے استدلال کرلیں۔

اس ناکاره نے تو قرآن پاک میں قل ماکنت بدعا من الرسل، و ما ادری مایفعل بی و لابکم پڑھا ہے اور بخاری شریف میں صفرت عمرض اللہ عند کا پر ارشاد دیکھا ہے کہ ان اناسا کانو ایو خذون بالوحی فی عہدر سول اللہ صلی الله علیه و سلموان الوحی قدانقطع و انمانا خذکم الان بماظهر لنا من اعمالکم فیمن اظهر لنا خیرا امناه و قربناه و لیس الینا من سریر ته شئ الله یحا سبه فی سریر ته و من اظهر لنا مسوءاً ۔ لم نامنه و لم نصدقه و ان قال ان سریر ته حسنة (بخاری شریف جلد دوم صفور الله علاد وم سال الله علاد وم صفور تا ہم لوگ تو ظاہر حال ہی کے موافق حکم لگ سکتے ہیں ، باطن احوال یا مقدرات کو تو اللہ تعالیٰ ہی جاتا ہے اس لیے جن کا ظاہر فق و فجور میں مبتلا ہواس کوعشره مبشره کی لائن میں شمار کرنا شکل ہی ہے یہ سب تو آپ کے استفارات کے تعلق ہے خودیہ ناکارہ اس متدمیں صفر ت قطب عالم گنگو ہی قدس سرہ کا متبع ہے ایک طویل سوال کے ذیل میں حضرت قدس مرہ کا حوال بنقل کما گیا ہے

اس قدرطویل سوال میں بے فائد بات کی ہے، مدیث صحیح ہے کہ جب کو ئی کسی پر لیمنت کرتا ہے اگر وہ شخص قابل لعن کا ہے تو لعنت اس پر پڑتی ہے، ور ندلعنت کرنے والے پر رجوع کرتی ہے ۔ پس جب تک کسی کا کفر پر مرنا محقق نہ ہوجائے اس پر لعنت کرنا نہ ہے ۔ پس جب تک کسی کا کفر پر مرنا محقق نہ ہوجائے اس پر لعنت کرنا نہ ہے ۔ پاہندایز ید کے وہ افعال نا ثائستہ ہر چندموجب لعن کی اپنے کہ اپنے او پر عود لعنت کا اندیشہ ہے، لہذایز ید کے وہ افعال نا ثائستہ ہر چندموجب لعن کے بیں مگر جن کو محقق اخبار سے اور قرائن سے معلوم ہوگیا کہ وہ ان مفاسد سے راضی وخوش تھا اور ان کو متحن اور جوائز جانتا تھا اور بدون تو بہ کے مرگیا تو وہ لعن کے جواز کے قائل ہیں اور مسئلہ اور ان کی ہے ۔ اور جوائماء اس میں تر د در کھتے ہیں کہ اول میں وہ مومن تھا اس کے بعد دان

افعال کاو، متحل تھایا نہ تھا اور ثابت ہوا یا نہ ہوا تجقیق نہیں ہوا ۔ پس بدون تحقیق اس امر کے لعن جائز نہیں ، لہذاو ، فریق علماء کا بوجہ صدیث منع لعن مسلم کے لعنت سے منع کر تا ہے اور یہ مئا بھی حق ہے پس جواز لعن وعدم جواز کا مدار تاریخ پر ہے اور مقلدین کو احتیاط سکو سے میں ہے کیوں کہ اگر لعن جائز ہے تو لعن نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں لعن نہ فرض ہے نہ واجب نہ منت کیوں کہ اگر لعن جائز ہے تو لعن نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں لعن نہ فرض ہے نہ واجب نہ منت کے مشکل میاح ہے اور جوو ہی کم نہیں ہے تو خو د مبتلا ہونا معصیت کا اچھا نہیں فقط (مولانا رشید احمد گنگو ہی فقاوی رشید یہ جلد اول ص ۱۹۵ مطبوعہ کراچی)

بس ہی اس ناکارہ کا مسلک ہے رہی یہ بات کہ اس کے فتق و فجور کی روایات

یکسر غلط ہی ہیں یہ دعوی مشکل ہے جب کہ تاریخی روایات اتنی کثرت سے ہیں کہ ان کورد کرنا
جو بحد تواتر تقریبا پہنچ گئی ہول تاریخ سے کلیۃ اعتماد اٹھا تاہے اور اگر یہ سب روایات اپنی
کمشرت کے باوجو در ڈکی جاسکتی ہیں تو پھر ہی کون سائص قطعی ہے کہ یزید اسس لٹکر میں
شریک تھا؟ یہ بھی تاریخ ہی کی روایات ہیں مخالف کوحق ہے کہ وہ اس کی تغلیط کر دے کہ یزید
اس ٹکر میں شریک تھا۔

آخریس اس ناکارہ کی یہ بھی درخواست ہے کہ سلمانوں کو اس اہم موقع پر دین کے اہم
کامول میں مشغول ہونا چاہیے یہ بے فائدہ بحث ہے جس کا اس وقت عمل سے کو کی تعلق نہیں ہم
لوگوں کے ذمہ اس مقدمہ کا فیصلہ نہیں ہے عوام کی عقول ان وقائع کی باریکیوں تک پہنچنے سے
قاصر ہیں دلائل ہر فر لی کے پاس نصوص سے بکٹر سے ہیں ۔ ایسی حساسہ میں ایسی فضول
بحوّل سے عوام میں انتثار پھیلانا اس ناکارہ کے نز دیک ہر گز مناسب نہیں حضرت عمد بن
عبدالعزیز کا مشہور مقولہ جس کو انہوں نے مثا جرات صحابہ کے متعلق موال پر فر مایا تھا، تلک
د ماء طھر اللہ عنہ ہا ایدینا فلانلوث السنتنا بھا، آب زر سے لکھنے اور اسو ، بنانے کے قابل
د ماء طھر اللہ عنہ مال الماعتدال میں تفصیل سے لکھ چکا ہے جی چاہے تو ملاحظہ کریں ۔

لہذایزید نے جو کچھ کیاوہ لھاما کسبت و علیھاماا کتسبت میں داخل ہے کہال تک روئے گااو جینے والے مرنے والے کو کہال تک روئے گااو جینے والے مرنے والے کو کچھ اپنی فکر کر تجھ کو پر ائے غم سے کیا مطلب

Scanned with CamScanner

تعارف رئيس المحققين مولاناسيد معلى شاه بخارى رحمه الله

سدلعل شاه بخاري بن سداحمد شاه بخاري شعبان المعظم وسسرا ه بطابق 13 اگت 1918ء کو بمقام حاجی شاہ نطح اٹک میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعسیم ایسے والد گرامی سے حاصل کی اور حاجی شاہ سکول میں داخل ہوئے ۔ابتدائی دینی تعلیم کے بعدڑ ھال ضلع ملتان سے با قاعدہ دینی تعلیم کا حصول شروع فرمایا، پھر گو حب را نوالہ میں مولانامحم چراغ صاحب ؓ کے ہال تعلیم حاصل کی ،وہال سے فراغت کے بعد آپ دارالعلوم دیوبٹ تشریف لے گئے اور وہاں سے دینی علوم کی تھمیل کی اور ۲۳۱اھ میں سٰدفر اغت حاصل کی۔ آپ کے اساتذہ میں حضرت شیخ الاسلام مولاناحیین احمد مدنی "صاحب، شیخ الادب والفقہ مولانااع ازعلی ماحب اورحضرت مولانامحدا براجیم بلیاوی میسی بلندیایدا کابرشامل ہیں۔ دارالعلوم دیوبند سے سندفر اغت کے بعدا سے آبائی گاؤں عاجی شاہ تشریف لائے اوراینے علاقہ کے مختلف دینی میدارس میں درس وتدریس کے فسرائض انحبام دیتے رہے۔ 1963ء میں متقل طور پرواہ کینٹ آ گئے اور لائق علی چوک میں ایک وسیع مسحب کا سنگ بنیاد رکھااورمدرسہ کی بنیاد ڈالی اوروفات تک اسی مسج ۔ ومدرسہ سے منسلک رہے ۔ابتدا میں جمعیت اثاعت التو حیدوالنة کے راہ نماؤں کے ساتھ مل کرشرک و بدعت کے خلاف منظم کام کیا، اوراس علاقه میں ایک قدیم مروجہ رسم دعابعدازنماز جنازہ اور جیا اسق طی کرد
میں چندمنا ظرول کے علاوہ ایک نہایت محققانه کتاب الکلام الموزون فی صلوۃ الجن زۃ وقویم
الصراط علی مسئلۃ الاسقاط "تصنیف فرما کرعلاقہ بھر سے اس بدعت کا خاتمہ فسرمادیا۔ ان ہی
دنوں محمود احمد عباسی نے فتنہ ناصبیت کو جگا یا اور 'خلافت معاویہ ویزید' کتاب لکھ دی ۔ جس
سے بیجان پیدا ہوگیا۔ دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوری نے اپنے اجلاس میں اس کتاب سے
اظہار برات فرمادی ، دارالعلوم دیوبند کے اس اجلاس کی خسب رہفت روزہ خسدام الدین
لا ہور 20 نومبر 1959ء کے شمارہ ص ۲۰ پر بھی شائع کی گئی۔ اور پھر حضرت مولانا قاری محمد
طیب صاحب "مہتم دارالعلوم دیوبند نے اس فتن نہ کے خلاف' شہید کر بلا اوریزید' نامی کتاب
کھر محمود احمد عباسی کی گر اہی پر مہر تصدیق شبت فرمادی۔

مولاناسیعلی شاہ صاحب بخاری تنجمود عباسی کی اس مجمود ترافات تحاب کاتفسیلی ردکھااور محمود عباسی کے پیدا کردہ ناصی شبہات کاتحقیقی جواب کھااور ناصبیت کومبہوت کردیا۔ اس کے علاوہ مولانا بخاری کے آفریں بہارقلم سے دو درجن سے زائر نہایت وقیع علمی کتابیں وجود میں آئیں۔ جواب نے موضوع پرحرف آخر کی حیثیت رکھتی ہیں ان میں مولانا محمد نافع کی کتاب طہار کی کتاب طہار حقیقت کے جواب میں اظہار حقیقت پربھیرت افروز تبصرہ نہایت اہم کتابیں ہیں۔ باقی حقیقت کے جواب میں اظہار حقیقت پربھیرت افروز تبصرہ نہایت اہم کتابیں ہیں۔ باقی کتابوں میں بشریت الرسول، جامع الآراء فی مراتب الخلفاء، عدالت صحابہ السطین السعیدین المسائل نفی سے المسائل فی مسائل الفیات المعیدین المسائل فی مصاویہ بالان محاویہ بالان الفیات المحاب الاناب فی مقاتلات الصحاب بکیرات الاعیان علی معاویہ ابن ابی سفیان ، الشخین المحاب الاناب فی مقاتلات الصحاب بکیرات الاعیان علی معاویہ ابن ابی سفیان ، الشخین المحل مین ، تذکرہ المذا بہب ، ابسطش الشدید برقول السدید سفیان ، الشخین المظمین شائل خور میں المربین ، تذکرہ المذا بہب ، ابسطش الشدید برقول السدید سفیان ، الشخین مکا تدا لمظہر ، میشر قین اور ان کے آلہ کار، ذیار اللطائف قابل ذکر ہیں۔

نمودنمائش سے بڑی نفرت تھی۔کھانے بینے سے لے کولباس تک انتہائی مادگی برتے ،نہا سے ملناراورخوش اخسلاق طبیعت کے مالک تھے۔شوگر کے عسارف بیس میں مبتلا تھے،اوروفات سے چندمال قبل ایک حادثہ میں ٹانگ بھی ٹوٹ گئی تھی، 17 جولائی میں مبتلا تھے،اوروفات سے چندمال قبل ایک حادثہ میں ٹانگ بھی ٹوٹ گئی تھی، 17 جولائی میں مبتلا تھے،اوروفات سے چندمال قبل ایک حادثہ میں ٹانگ بھی ٹوٹ گئی تھی، 1990 میں میں ان کی وصیت کے مطابق دفن کردیا گیا،اناللہ واناللیوراجعون۔
میں ان کی وصیت کے مطابق دفن کردیا گیا،اناللہ واناللیوراجعون۔
(سیدمہر حیین بخاری، کامرہ کلال)

نمودنمائش سے بڑی نفرت تھی کھانے پینے سے لے کرلباس تک انتہائی ماد کی برتتے نہایت ملنیاراور خوش اخسلاق طبیعت کے مالک تھے۔ شوگر کے عسارف میں مبتلا تھے، اوروفات سے چندسال قبل ایک عادشہ میں ٹا نگ بھی ٹوٹ گئے تھی، 17 جولائی 1990ء کورشدو ہدایت کا پیروشن چراغ بچھ گیا،اسی روز بعدنما زظہر واہ کینٹ کے عام قبرستان میں ان کی وصیت کے مطابق دفن کر دیا گیا، اناللہ و اناالیہ راجعون۔ (سدمېرخين بخاري، کام وکلال)

نمودنمائش سے بڑی نفرت تھی۔کھانے پینے سے لے کرلباس تک انتہائی ماد گی برتیج نہایت ملنیاراورخوش اخسلاق طبیعت کے مالک تھے۔ شوگر کے عسار نسبہ میں مبتلا تھے، اور وفات سے چندسال قبل ایک حادثہ میں ٹا نگ بھی ٹوٹ گئی تھی، 17 جولائی 1990ء کورشدو ہدایت کاپیروش چراغ بچھ گیا،اسی روز بعدنمازظہر واہ کینٹ کے عام قبرستان میں ان کی وصیت کے مطابق دفن کردیا گیا، اناللہ واناالیہ راجعون۔

(سدمهر حيين بخاري ، كامر ه كلال)

حد بیث قسطنطنیداور بزید عد بیث مطنطنیداور بزید ازقلم رئیس المحققین مولانا سیلعل شاه صاحب بخاری دامت برکاتهم

تعارف رئيس المحققين مولا ناسيد على شاه بخارى رحمه الله

سيلعل شاه بخارى بن سيداحمد شاه بخارى شعبان المعظم وسربوا ه بمطابق 13 اگت 1918ء کو بمقام حاجی شاہ نام ملح اٹک میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعسیم اینے والد گرای سے حاصل کی اور حاجی شاہ سکول میں داخل ہوئے ۔ابتدائی دینی تعلیم کے بعدر وال ضلع ملتان سے با قاعدہ دینی تعلیم کا حصول شروع فرمایا، پھر گو حب را نوالہ میں مولانامحم چراغ صاحب ؓ کے ہال تعلیم حاصل کی ،وہال سے فراغت کے بعد آپ دارالعلوم دیوبت تشریف لے گئے اور وہال سے دینی علوم کی تحمیل کی اور الاسلام میں سندفر اغت حاصل کی۔ آپ کے اساتذہ میں حضرت شیخ الاسلام مولانا حمین احمد مدنی "صاحب، شیخ الادب والفقہ مولانااع ازعلي ماحب اورحضرت مولانا محمدابرا هيم بلياوي مسيد بلندياييه اكابرشامل ميل-دارالعلوم دیوبندسے سندفراغت کے بعداسے آبائی گاؤں ماجی شاہتشریف لائے اوراینے علاقہ کے مختلف دینی مسدارس میں درس وتدریس کے فسرائض انحبام دیتے رے۔ 1963ء میں متقل طور پر واہ کینٹ آگئے اور لائق علی چوک میں ایک وسیع مسحب کا سنگ بنیاد رکھااورمدرسہ کی بنیاد ڈالی اوروفات تک اسی مسج ومدرسہ سے منسلک رہے ۔ابتدا میں جمعیت اشاعت التوحید والنة کے راہ نماؤں کے ساتھ مل کرشرک و بدعت کے خلاف

منظم کام کیا، اوراس علاقه میں آیک قدیم مروجہ رسم دعابعدازنماز جنازه اور حیله اسق طکی رد
میں چند مناظروں کے علاوہ ایک نہایت محققانه کتاب "الکلام الموزون فی صلوة الجن زة وقویم
الصراط علی مسئلة الاسقاط" تصنیف فرما کرعلاقه بھر سے اس بدعت کا غاتمہ فسرمادیا۔ ان ہی
دنوں محمود احمد عباسی نے فتنه ناصبیت کو جگایا اور "خلافت معاویہ ویزید" کتاب کی دی جس
سے بیجان پیدا ہوگیا۔ دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوری نے اپنے اجلاس میں اس کتاب سے
اظہار برات فرمادی ، دارالعلوم دیوبند کے اس اجلاس کی خب رہفت روزہ خدام الدین
لا ہور 20 نومبر 1959ء کے شمارہ ص ۲۰ پر بھی شائع کی گئی۔ اور پھر حضرت مولانا قاری محمد
طیب صاحب شمہتم دارالعلوم دیوبند نے اس فتن میں کو خب رہاور یزید" نامی کتاب
طیب صاحب شمہتم دارالعلوم دیوبند نے اس فت میں مادی۔

مولاناسیعلی شاہ صاحب بخاری تے محمود عباسی کی اس مجمود خرافات کتاب کا تفصیلی رد کھااور محمود عباسی کے پیدا کردہ ناصی شہبات کا تحقیقی جواب کھا اور ناصبیت کو مہبوت کردیا۔ اس کے علاوہ مولانا بخاری کے آفریں بہارقلم سے دو در جن سے زائد نہایت وقیع علمی کتابیں وجو دین آئیں۔ جوابیخ موضوع پر حرف آخر کی چیٹیت رکھتی ہیں ان میں مولانا محمد نافع کی کتاب صدیث تقلین کے ردییں 'ولایت علی' اور مولانا محمد اکتی سندیلوی صاحب کی کتاب اظہار حقیقت کے جواب میں اظہار حقیقت پر بھیرت افر وز تبصرہ نہایت اہم کتابین ہیں۔ باقی حقیقت کے جواب میں اظہار حقیقت پر بھیرت افر وز تبصرہ نہایت اہم کتابین میں سابقی اسعیدین ' کتاب الفیان میں بشریت الربول ، جامع الآراء فی مراتب الخلفاء ، عدالت صحابہ ، البطین السعیدین ، الفیات الصحابہ ، نگیرات الاعیان علی معاویہ ابن البی معاویہ ابن البی سابل فی معاویہ ابن البی سابل فی معاویہ ابن البی سابل فی معاویہ ابن البی سابل النہ کی معاویہ ابن البی سابل النظم کی معاویہ ابن البی سابل فی معاویہ ، کتاب البیان الاظم کی معاویہ ، میں الشدید برقول السدید سابل الاظم کی معاویہ ابن البیان الاظم کی معاویہ البیان الاظم کی معاویہ ، میں البیان الاظم کی معاویہ ، کی الدی البیان الاظم کی معاویہ ، کا کہاں ، وقیل السدید میں البیان الاظم کی معاویہ ، میں ہو میں ، میں ہو کی الدیان الاظم کی معاویہ ، کی الدیان الاظم کی معاویہ ، کی کا کہاں ، وزیان کے آلدیان الاظم کی معاویہ کیاں ۔

نمودنمائش سے بڑی نفرت تھی۔کھانے پینے سے لے کرلباس تک انتہائی سادگی برتتے ،نہا میں اورخوش اخسلاق طبیعت کے مالک تھے۔شوگر کے عسار ضد میں مبتلا تھے،اوروفات سے چند سال قبل ایک حادثہ میں ٹانگ بھی ٹوٹ گئی تھی، 17 جولائی میں مبتلا تھے،اوروفات سے چند سال قبل ایک حادثہ میں ٹانگ بھی ٹوٹ گئی تھی، 17 جولائی میں مبتلا تھے،اوروفات کے عام قبرستان میں ان کی وصیت کے مطابق دفن کردیا گیا،اناللہ وانالیہ داجعون۔
میں ان کی وصیت کے مطابق دفن کردیا گیا،اناللہ وانالیہ داجعون۔
(سدمہر حیین بخاری، کامرہ کلال)

حدیث قسطنطنیه اور بزید دارقام رئیس المحققین مولانا سیلعل شاه صاحب بخاری دامت برکاتهم عباسی صاحب اوربعض دیگر حضرات نے تھی بخاری کی جسس روایت سے بزیر کے جنتی ہونے کا اثبات کیا ہے وہ حدیث قسطنطنیہ کے نام سے موسوم ہے اور تھی بخاری کتاب الجاد، باب ماقیل فی قتال الروم میں موجود ہے ذیل میں وہ روایت مع تحقیق درج کی جاتی ہے ملاحظہ فرمائیں

عن خالسابن معسان ان عميراً حداثه اتى عبادة بن الصامت هونازل في ساحل حمص وهوفي بناء له معه امر حرام فحدثتنا امر حرام انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اول جيش من امتى يغزون البحر قداوجبوا قالت امحرام قلت يارسول الله انافيهم؟قال انت فيهم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم اول جيش من امتى يغزون مدينة قيصر مغفورلهم فقلت انافيهم يارسول الله ؛ قال لا (صيح بخارى، جرايص ١٠٠) خالدا بن معدان سے روایت ہے کہ عمیر نے حدیث سنائی کہ وہ عبادہ ابن صامت اُ کے پاس آئے جب وہ ماحل جمع پر اتر نے ہوئے تھے اور ان کے ساتھ ان کی زوجام حرام بھی تھیں، پس ام حرام نے مدیث سنائی کہ انہوں نے نبی اکرم علی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے میری امت کا پہلاجیش جوسمندری جنگ لڑے گانہوں نے اپنے کیے جنت ثابت كرلى ام حرام في كها ميس في عرض كيا يارسول الله على الله عليه وسلم ميس بهي ان میں سے ہوں؟ آپ نے فرمایا توان میں ہے پھر بنی کریم ملی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا میری امت کا پہلاجیش (لشکر) جو قیصر کے شہر شطنطنیہ کے ساتھ جہاد کرے گاو ،مغفور ہے میں نے عرض کیایار سول اللہ میں ان میں سے ہوں؟ آپ نے فرمایا نہیں۔

اس روایت میں بزیدابن معاویہ کانام نہیں ہے پس اس روایت سے بزید کے جنتی ہونے پر اس روایت سے بزید کے جنتی ہونے پر استدلال اس طریقہ پر کیا گیا ہے کہ بزید پلیداول جیش کافر دھا بل کہ سالارتھا۔ اور مدیث سے ثابت ہے کہ اول جیش مغفور ہے پس ثابت ہوا کہ بزید علیہ مایستھ نہ جنتی ہے گویادلیل دومقدموں سے مرکب ہے منطقی اصطلاح میں صغسریٰ یہ ہے کہ بزید اول جیش مغفور ہے پہلامق دمہ تاریخ سے ثابت ہے میں داخل ہے اور کبریٰ یہ ہے کہ اول جیش مغفور ہے پہلامق دمہ تاریخ سے ثابت ہے اور دوسرامقدمہ مدیث بخاری سے ثابت ہے پس نتیجہ واضح ہے کہ بزید پلید جنتی ہے مگر مجھے دلیل کے دونوں مقدم تاریخ سے ثابت ہے پس نتیجہ واضح ہے کہ بزید پلید جنتی ہے مگر مجھے دلیل کے دونوں مقدم تا لیم ناء اللہ العزیز حقیقت منکشف ہوجائے گی۔

" مديث قسطنطنيه كي تحقيق"

صححین کی روایات اس لیے قابل قبول ہیں کہ ائمہ مدیث کی طرف سے انہیں تلقی بالقبول کا شرف عاصل ہے یعنی بقول ابن تیمیدا گرامام بخاری وامام مسلم نہ پیدا ہوتے تو بھی یہ روایات ہم تک دوسر ہے محدثین سے بہنچ جاتیں وریڈ خس اس لیے کہ امام بخساری یا امام مسلم نے انہیں روایت کیا ہے اس لیے ان پر بجث نہ کی جاسکتی ہو،معاملہ ایمانہ میں امام مسلم نے انہیں روایت کیا ہے اس لیے ان پر بجث نہ کی جاسکتی ہو،معاملہ ایمانہ میں ہے۔ (منہاج البنة ، ج ۴ م ۵ ۸ م ۵ کی یہ روایت ان الفاظ کے ساتھ امام بخاری کے سوائسی محدث نے روایت نہ سیس کی تہ فور د بدالہ بحاری دون الک تب والہ سنة کے سوائسی محدث نے روایت نہ سیس کی تہ فور د بدالہ بحاری دون الک تب والہ سنة رالبدایة والنہایة ، جلد ۲۲۲ منہاج البنة ج ۴ م ۵ م ۵ کی اس روایت پر محدثانہ انتقاد اور محققانہ کلام کی گنجائش ہے۔

ہمارادعویٰ ہےکہ پدروایت ان الفاظ کےساتھ راوی کی خودساخت ہے۔آل جنور ملی التُعليدو الم ته او جيش او جبوا مدينة قيصو مغفور لهم كالفاظ بين فرما يح دلیل اس دعویٰ کی بیہ ہے کہ حضرت ام حرام کی بیدروایت حضرت انس اورعطاء بن بیار السي بھی مروی ہے اور اس روایت میں بیالفاظ نہیں ہیں حضرت انس کے الفاظ مندر جدذیل ہیں عَنَ أَنْسِ بُنِ مَالِكٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلُخُلُ عَلَى أُمِّر حَرَامٍ بِنْتِ مِلْحَانَ فَتُطْعِمُهُ - وَكَانَتُ أُمُّ حَرَامٍ تَحْتَعُبَادَةَ بُنِ الصَّامِتِ- فَلَخَلَ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ، فَأَطْعَمَتْهُ وَجَعَلَتْ تَفْلِي رَأْسَهُ، فَنَامَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ اسْتَيْقَظُ وَهُو يَضْحَكُ، قَالَتْ: فَقُلْتُ: وَمَا يُضْحِكُكَ يَارَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ: "نَاسُّ مِنُ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَى عُزَاةً فِي سَبِيلِ اللهِ، يَرْ كَبُونَ ثَبَجَ هَذَا البَحْرِ مُلُوكًا عَلَى الأَسِرَّةِ، أَوْ: مِذْ لَ المُلُوكِ عَلَى الأَسِرَّةِ "، شَكَّ إِسْحَاقُ، قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهِمْ، فَدَعَالَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ، ثُمَّ وَضَعَرَأُسَهُ، ثُمَّ اسْتَيْقَظُوهُ وَيَضْحَكُ، فَقُلْتُ: وَمَا يُضْحِكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ: » نَاسُ مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَىَّ غُزَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ « كَمَا قَالَ فِي الأَوَّلِ قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَارَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهِمُ، قَالَ: »أَنْتِ مِنَ الأَوَّلِينَ «، فَرَكِبَ سِ البَحْ رَفِي زَمَ انِ مُعَاوِيَ تَهُ بْنِ أَبِي سُهُ غَيَانَ، فَصُرِعَتْ عَنْ دَاتِّتِهَا حِينَ خَرَجَتْ مِنَ البَحْرِ، فَهَلَكُتْ

حضرت انس فرماتے ہیں کدرسول الله ملی الله علیه وسلم حضرت ام حرام کے یہاں داخل ہوتے تھے وہ آپ کو کھانا کھلاتی تحییں اور ام حرام عبادہ الصامت کی زوجہ میں توایک روز

آپان کے یہاں گئے انہوں نے کھانا کھلا یااورآپ کی جوئیں دیکھنا شروع کیں (۱) آپ

ہو گئے جب بیدارہوئو آپ بنس رہے تھے ام حرام فرماتی ہیں میں نے عرض کیایارمول النہ کون ی چیز بنی کاباعث بنی آپ نے فرمایا میری امت کے کچھوگ میر سے مامنے پیش کیے گئے جواللہ کی راہ میں جنگ کرنے والے ہیں ہمندر کے وسط میں سوار ہیں جیسے بادشاہ بخت پر

موارہوتے ہیں اسحاق راوی کو شک ہے کہ حضور کا ٹیائی نے کالملوک فرمایا یامشل الملوک کے مایا یام سے میں نے عرض کیایارمول اللہ دعافر مائیں کہ اللہ تعالی مجھے ان میں کرد ہے ہیں صفور کا ٹیائی نے دعائی اور پھر سر رکھ کرموگئے پھر بیدارہو سے تو بنس رہے تھے۔

میں نے عرض کیایارمول اللہ کون کی چیز بنسی کاباعث ہے آپ نے فرمایا کہ میری امت کے کچھ لوگ میرے مامنے بیش کیے گئے جواللہ کی راہ میں جہاد کررہے ہیں لیعنی حضور کا ٹیائی لیا آپ دعافر مائیں کہ اللہ تعالی مجھے ان میں کرد ہے آپ نے فرمایا تو پہلوں میں ہے ۔ پس ام ترام "مضرت معاویہ کے زمانہ امارت میں سمندر میں سوار ہوئیں اوروا ہی پرمواری سے گرکہ لاک ہوگئیں۔

حضرت انس کی پیروایت می بخاری میں ۱۰۳۹ میں ۱۰۳۹م ۱۰۳۹ میں ۱۰۳۹ میں ۱۰۳۹ میں ۱۰۳۹ میں ۱۰۳۹ میں ۱۰۳۹ میں مندر جد بالاالفاظ کے ساتھ مذکور ہے نیز میے مسلم و دیگر کتب میں بھی ان بی الف ظ کے میں مندر جد بالاالفاظ کے ساتھ مذکور ہے نیز میں میں الف ظ کے مسلم و دیگر کتب میں بھی ان بی الف ظ کے مسلم و دیگر کتب میں بھی ان بی الف ظ کے ساتھ مذکور ہے نیز میں میں میں بی الف ظ کے ساتھ مذکور ہے نیز میں میں بی میں بی الف ظ کے ساتھ مذکور ہے نیز میں میں بی میں بی الف ظ کے ساتھ مذکور ہے نیز میں میں بی میں میں بی میں

ابحیا معلم و مقسود کائنات حضور پر نورسلی الله علیه و آلہ و سلم کو جو مکس پڑسکتی ہیں؟ جو مکس تو فاسدخون اور گندگی اور میل کی و جہ سے جسم پر پیدا ہوتی ہیں۔ دنیا ہیں حضور امام الا نبیاء ملی الله علیه و آلہ و سلم سے زیاد ہ طاہر پاک اور فیس کو ن پیدا ہوا ہے؟ جب که قرآن مجید حضور ملی الله علیه و آلہ و سلم کی جسمانی روحانی ظاہری باطنی طہارت کی گواہی بھی دیتا ہے۔ اور تو اور حضور ملی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے فضلات شریفہ بھی پاک ہیں تو تحیا کوئی مسلمان حضور ملی اللہ علیہ و آلہ و سلم کو جو میں پڑتی مسلمان حضور ملی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے فضلات اللہ اللہ اللہ اللہ علیہ و آلہ میں بنوت کے منافی ہے۔ آج آگر کسی ملامثائے کا نام لے کر کہا جائے کہ فلال صاحب کو جو میں پڑتی ہیں تو اس کے چیلے چاہئے ایسے محف کی زندگی اجیرن کر دیں اور یزید کو بچانے کی بات آجائے تو منصب نبوت کے آداب سے یکسر آٹھیں بند کر لی جائیں۔ فیاللعجب (از ناشر مہرجین بخاری)

ساتھ مذکورہے۔حضرت عطابی بیار نے بھی حضرت ام حرام ﷺ یہی الفاظ نقسل کیے ہیں۔ (ابوداؤ دج ام سے ۳۳ مندامام احمدج ۲م ۳۳۵)

حضرت انس اورعطا ابن یب از کی روایت میں آل حضور تا انتیار کے خواب انتیار کی روایت میں آل حضور تا انتیار کی حواب انتیار کی میں دیکھا۔ دو بارآپ پر نیندطاری ہوگئی اور آپ بنتے ہوئے بیدار ہوگئے اور دونوں بارایک جیسے الفاظ فرمائے۔ (کاش مِن اُمَّیتی عُرِ خُدوا عَلی غُر زَاقًا فِی سَد بِیلِ اللّهِ، یَرُ کَبُونَ) میری امت کے کچھ لوگ سمندری عُرِ خُدوا عَلی غُر زَاقًا فِی سَد بِیلِ اللّهِ، یَرُ کَبُونَ) میری امت کے کچھ لوگ سمندری جنگ لارہے ہیں، یہ خواب صنور تا اُنتیا نے اپنی ایک ہیوی کے ہال بھی دیکھا صرت ابن عباس اُروایت فرمائے ہیں

ال اثناء میں حضور طی اللہ علیہ وسلم اپنی بعض ہویوں کے ہاں تھے۔آپ سردھ کر سوئے پس خواب کی حالت میں ہنے جب بیدار ہوئے تو آپ کی ہوی نے دریافت کی حضور آپ خواب میں ہنس رہے تھے کون تی چیز ہنسی کا باعث ہوئی آپ نے فرمایا میں تعجب کررہا تھا اپنی امت کے بعض لوگوں سے جواس سمندر پر سوار ہوکر اللہ کی راہ میں دشمنوں کے گرد گھیرا ڈالے جہاد کررہے تھے۔ پس آپ نے ان کے لیے خیر کثیر کاذ کر کیا۔

حضرت ابن عباس کی اس روایت اور حضرت ام حرام کی اس روایت کے جے حضرت انس اور حضرت عطابی یہار نے بیان کیا ایک جیسے ہی الفاظ کاذ کر کرتی ہیں اور ان

میں اول جیش۔ او جبوا۔ مدینه قیصر۔ مغفور لھم کے الفاظ جہیں عمیر ابن الاسود العنی نے صرت ام حرام سے بیان کیا ہے ہیں ہیں

حضرت عطابی بیار سے روایت ہے کہ بیخواب آل حضور کا ایکنے امرأة مذیفہ کے گھر بھی دیکھا جس کے الفاظ تقریب اوری ہیں جوانس عن ام حسرام کے الف ظ میں (مصنف عبدالرزاق، ج۵جس ۲۸۵ مندالامام احمد، ج۳۵،۲۳۸)

عمیراین الاسودعن ام حرام اورانس وعطاعن ام حرام ایک ہی واقعہ کے معتملی بیس محدثین کا بیان ہے کہ بیروا قعہ خواب کا حضرت ام حرام کے گھر ججۃ الو داع کے بعد دبیش آیا مولانا احمد کا المحدث السہارن پوری محقی محجے بخاری مولانا عبدالعزیز کا ملغوری المحدث صاحب نبراس الباری ، حافظ ابن کثیر کی عبارت مصرح بیس کہ بید دونوں روایتیں ایک ہی واقعہ سے متعلق بیس محمود احمد عباسی نے بھی لکھا ہے کہ اس حدیث کے پہلے فقر سے بیس مجنرصاد تی علیہ البلام کا بیدار شاد بھی حضرت ام حرام سے مروی ہے جن کے گھر آل حضرت ملی اللہ علیہ وسلم نے قبلولہ فر مایا تھا اور بحالت خواب حضرت معاویہ کے بحری جہاد اور جہادہ مطفنیہ کی کیف بیتوں کا انکثاف ہوا تھا۔ (خلافت معاویہ ویزیرش ۳۰)

بیان کرده خلاصه دونول روایتول کو یک جا کردینے سے حاصل ہوا۔ قرین قیاس بھی ہی ہے کہ دونول روایتیں ایک ہی واقعہ سے متعلق ہول کیول کہ ججۃ الو داع کے بعب حضرت ام حرام کے گھر آپ کا تشریف لانا ثاید ایک ہی مرتبہ واقع ہوا ہو تفصیل کے لیے ملاحظہ ہول زرقانی ص ۲۲۲، سیر الصحابیات ص ۱۲۹، اصابہ ج ۸ ص ۲۲۲، سیر نامعاویہ تخصیت وکر دارس ۲۷ سیر

انس عن ام حرام اورعمیر ابن الاسودعن ام حرام جب ایک ہی واقعہ سے متعلق بیں تو یقیناً حضرت انس شکے الفاظ محکم اور پائیدار بیں اورعمیر ابن الاسود کا بیان من گھڑت اورنا قابل اعتبارہے۔ روایت انس بٹاٹند کے وجوہ ترجیح

حضرت انس کی روایت عمیرابن الاسود کی روایت سے بوجوہ متعددہ رائج اور قابل قبول ہے۔

(۱) حضرت انس کی روایت کے سارے راوی مدنی بیں اور عمیر کی روایت کے سارے راوی مدنی بین اور عمیر کی روایت کے سارے راوی مدنی شامی بین (کرمانی ص، فتح الباری ص)

اورعلمائے مدیث اس بات پرمتفق بیل کداعادیث میں صحیح ترین وہ مدیث ہے جے اہل مدیت کریں اور پھسراہل شام کی روایت کریں اور پھسراہل شام کی روایت (علوم الحدیث ص ۱۵۳)

(۲) حضرت انس خضرت ام حرام کے بھا نجے ہیں اور گھسر کے ایک فسر د ہیں اور عمیر ابن الاسود اجنبی آدی ہے۔

(۳) حضرت انس شنے اس روایت کو براہ راست آل حضور کاٹیا آیا کی طرف بھی منسوب کیا۔

(٤) حضرت انس بناليه صحابي بين اورعمير تابعي المحضر م بين

(۵) حضرت انس بن این کی دوایت کورادیول نے نہایت جوم واحتیاط سے آل حضور تالی کی تصریح کے الفاظ میں ضبط کیا ہے مصرف ایک لفظ میں روای کو شک ہوا ہے اس نے اس کی تصریح کردی کہ حضور تالی کی آخری علی الاسوة فرمایایا مثل الملوک علی الاسوة فرمایایا مثل الملوک علی الاسوة فرمایا بخلاف عمیر کی روایت کے کہ کوئی ضمانت نہیں کہ اس نے حضور تالی کی الفاظ ضبط کیے ہیں فرمایا بخلاف عمیر کی روایت کو تمام محدثین نے بالا تفاق قبول کی ہوائی کی روایت کو تمام محدثین نے بالا تفاق قبول کی ہوائی گردائی کے مواکنی مطور میں آپ ملاحظہ کریں گے اور عمیر ابن الامود کی روایت کو امام بخاری کے مواکنی محدث نے روایت نہیں کیا۔

(2) امام بخاری نے بھی (باب ماقیل فی قتال الروم) بھیغہ مجھول تعبیر کے شایداس کی تضعیف کی طرف اثارہ کردیا ہے۔

(۸) حضرت انس نے روایت کا پورا پس منظر بیان کیا ہے اس لیے ان کی روایت کومی شین نے اتم سیاقا کہا ہے۔

(۹) حضرت انس کو حضرت ام حرام نیز آل حضور کالی این کے ساتھ سحبت مجالت اور ملازمت کا زیادہ موقع ملا ہے بخلاف عمیر ابن الابود کے کہ وہ صرف ایک مجلس کے مدی میں ایک اجنبی کے لیے ایسی مجالست عقلاً ،عادۃ ،عرفاً،شرعاً مستبعد معلوم ہوتی ہے۔

(۱۰) عمیر بن الامود سے بیان کرنے والااس کا ایک ہی شاگرد خالد بن معدان ہے بخلاف حضرت انس بٹائٹنے کے کہ ان سے ان کے متعدد شاگر دروایت کرنے والے ہیں اور تقریباایک جیسے الفاظ فقل کرتے ہیں نقشہ ذیل سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ اس سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں سکتے ہیں اندازہ کر سکتے ہیں سکتے ہیں اندازہ کر سکتے ہیں سکتے ہیں سکتے ہیں سکتے ہیں اندازہ کر سکتے ہیں سکتے

معیح بخاری می ۱۹۹۱م ۱۹۹۹م ۱۳۹۰ و ۱۳۹۰ و ۱۳۹۰ و ۱۳۹۰ و ۱۳۱۰ و داؤدی مسلم ۲۶می ۱۳۱۱ و داؤدی مسلم ۲۶می ۱۳۱۱ و داؤدی مسلم ۲۸۰ و طاح مسوئ ۱۳۳۰ و مانی ج۲می ۱۵ تر مذی س ۲۸۴ و طاامام مالک س ۲۹۲ و و طامع مسوئ المن الکری للبیه قی س ۱۲۵ مندا بی عوانه ج۵می ۲۵ و ملیم الا دلائل النبوة لا بی المن الکری للبیه قی س ۱۲۵ مندا بی عوانه ج۵می ۲۵ و ملید الاولیاء س ۱۳۰۱ و لائل النبوة لا بی ماصفها نی ص ۲۰۳

جه محدابن یحی ابن حبان عن انس عن امرام

محدابن یحی ابن حبان عن انس عن امرام

محیح بخاری م ۱۹۳۹م ۵۰۸ می محیم ملم ج۲م ۱۳ ابوداو دج ابس ۱۳۳۰

بن ماجی ۲۰۰۷ نرائی ج۲م ۱۵ داری ج۲م ۱۰ مندامام احمد جام ۱۳۳۰ و

ج ۲م ۱۰ ۲۰ سالنن الکبری للبیبقی ص ۱۲ طبقات ابن معدج ۸م ۱۳۵ مندانی

عوانه ج۵م ۲۰ سالنن الکبری للبیبقی ص ۱۲۱ طبقات ابن معدج ۸م ۱۳۵ مندانی

عوانه ج۵م ۲۰ سالنن الکبری للبیبقی ص ۱۲۱ طبقات ابن معدج ۸م ۱۳۵ مندانی

٨٨ _ صلية الاولياء ص ٢٢

المختارا بن فلفل عن انس عن ام حرام

حلية الاولياء ٢٢

(۱۱) یہ روایت عن عطاء ابن یمارعن ام حرام ابوداؤد جام کے ۳۳ مندامام احمد جام کی ۳۳ مندامام احمد جام ۳۳ مندامام احمد جام ۳۳۵ مردی ہے اور اس کے الفاظ بھی وہی ہیں جوحضرت انس عن ام حرام مذکور ہوئے

(۱۲) یہ خواب جو آل حضور ملی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ام حرام کے گھر دیکھا بھی اللہ علیہ وسلم نے اس کے گھر دیکھا جے حضرت خواب آل حضور ملی اللہ علیہ وسلم نے بعض از واج مطہرات کے گھر بھی دیکھا جے حضرت اس خالئے عن ام حرام کی ابن عباس خالئے نے روایت کیا ہے ۔اس کے الفاظ بھی حضرت انس خالئے عن ام حرام کی روایت والے بیں ، جیسا کہ مند امام احمد ج اس ۲۹۹ پر مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۸۱ کے حوالے سے پہلے گذر چکا ہے

(۱۳) ہی خواب آل حضور ملی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور صحابیہ حضرت امرأة مذیفہ کے گھر بھی دیکھا تھا، اس کے الفاظ بھی حضہ رت انس بٹائٹیوں ام حرام کی روایت جیسے ہیں۔ مصنف عبدالرزاق ج ۲۸۵،۵، مندامام احمد ج۲،۹ س ۳۳۵

ہم متذکرہ بالاتر جیحات کی بن پرنہایت وثوق سے کہتے ہیں کہ اول جیس ،
او جبوا، مدینة قیصر، مغفود لھم کے الفاظ عمیرابن الامود راوی کے طبیع زادیں۔
اک حضور ملی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ نہیں اور مذہی ام حرام کے یہ الفاظ ہیں۔ اس حضور ملی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ وہی میں جوحضرت انس اور حضرت عطاء ابن یہ ار نے حضرت ام حرام سے نقل وسلم کے الفاظ وہی میں جوحضرت انس اور حضرت عطاء ابن یہ ار نے حضرت ام حرام سے نقل

کے ہیں (ناس من امتی یغزون البحر)

دونوں بارآک حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے انہی کلمات کو دہرایا ہے جیسا کہ ان روایات
میں صراحة مذکور ہے۔ پہلاٹکر جس کی جلوہ نمائی سے آپ متبسم ہوئے وہ وہی ٹنگر ہے جسس
میں ام حرام شریک ہوئیں اور واپسی پرشہید ہوگئیں ۔اوراس ٹنگر کے سالارخو دحضرت معادیہ
تھے، دوسر سے کی تعین کے لیے بھی کچھ آثار ہیں بہر حال پزیدا بن معاوید دوسسر لے ٹنگر کا
مصداق نہیں بن سکتا متعصب نا صبی محمود عباسی کے اعتراف کے مطابق بھی وہ بری لٹکر کا
سالارتھا بحری ٹنگر کی امارت اسے نصیب نہیں ہوئی۔

اللارتھا بحری ٹنگر کی امارت اسے نصیب نہیں ہوئی۔

ىندەرىث بھى كىل نظرىپ

وجوہ ترجیح مذکورہ کے علاوہ بھی عمیر ابن الاسود کی روایت میں کلام ہے کیوں کہ آج تک محدثین عمیر ابن الاسود راوی کا حدود اربعہ مشخص نہیں کرسکے محدثین نے اسس امر میں اختلاف کیا ہے کہ عمیر ابن الاسود اور عمر وابن الاسود الگ الگ شخصیتین ہیں یا ایک ہی شخصیت کے دونام ہیں حافظ ابن ججر لکھتے ہیں

والراج التفرقة (١٢،٥٥٢)

اگر عمر واور عمیر دوالگ الگ خصتیں ہول تو عمر وابن الاسود راوی ثقه ہے اور عمیر راوی مجہول ہے کیوں کہ اس کا ایک ہی شاگر دہے خالدا بن معدان کے ماز کم دوست گردوں سے جہالت مرتفع ہوتی ہے عدالت پھر بھی ثابت نہیں ہوتی ۔

واقل مایر تفع به الجهالة ان یروی عن الرجل اثنان من المشهورین بالعلم الاانه لایشبت العدالة یروایتهما (مقدمه ابن الصلاح ص۳۳) مارے ذخیره مدیث میں عمیر سے اس روایت کے سواکوئی دوسری روایت مروی نہیں مگریہ ایک روایت بھی کوئی تھوڑا کارنامہ نہیں ہے یزیدا بن معاویہ کے لیے مروی نہیں مگریہ ایک روایت بھی کوئی تھوڑا کارنامہ نہیں ہے یزیدا بن معاویہ کے لیے

جنت کا پروانہ حاصل کرنا بہت بڑا کارنامہ ہے اور عمیر کے سوا کوئی دوسرااسے کیسے انحب م دے سکتا ہے؟

بہرمال عمیر ابن الاسود کی یہ روایت اس صورت میں فن اصول مدیث کے مطابق نا قابل اعتبار اور اصلاً زرتم عیار ثابت ہوتی ہے اس لیے سی محدث نے اسس روایت کو اپنی کتاب میں جگہ دیے کا حوصلہ نہیں کیا نہ جا نے امام بخاری کے دربار میں یہ کیسے بار پاگئی ثاید امام بخاری نے دربار میں یہ کیسے بار پاگئی ثاید امام بخاری نے بھی باب ماقیل فی قتال المروم صیغہ مجھول کے ساتھ تعبیر کرکے اس کی تضعیف کی طرف اثارہ کر دیا ہو۔

تعجب ہے کہ صرت ام حرام کو اٹھارہ برس کی طویل مدت میں ایک نامحرم شخص کے مواکوئی تلمیذرشد ندمل سکا کہ اسے (اول جیش یعزون مدینة قیصر) کی روایت بیان کرکے عہدہ برآ ہوجائیں اور تعجب ہے کہ عمیر کو بھی زندگی بحرکوئی مردا متاد ندمل سکا کہ بالاخسر عبادہ ابن الصامت کی حرم سرائے میں داخل ہو کہ حضرت ام حرام سے مندفر اغت ماصل کی۔ اناللہ واناالیہ راجعون

نوٹ: بعض محدثین نے اس بنا پر کہ عمر واور عمسے رایک شخصیت کے دونام میں بعض روایات میں اسماء ردوبدل کر ذیبے میں جیسا کہ اسماء الرجال کی کتابوں میں اس کی طرف اشارہ پایاجا تاہے۔ ہوشار میں کہیں مغالطہ میں مبتلانہ ہوجائیں۔

روایت پریہ برح اس صورت میں تھی اگر عمر واور عمیر دوالگ الگ شخصیتیں ہوں اور دونوں نام ایک ہی شخصیت کے ہوں تو عمر وکی ثقامت عمیر کو بھی ثقبہ بن دی ہے ایسی صورت میں عمیر کی یہ روایت منکر قرار پاتی ہے جیرا کون اصول مدیث میں طے ہو چکا ہے کہ جب ثقدراوی اپنے سے اوثق راوی کی مخالفت کر سے تواس کی روایت منکر قرار پاتی ہے۔ ابن یتمیہ نے جہال کہیں اس روایت کا حوالہ دیا ہے اس روای کو ابن عمر کے نام ابن یتمیہ نے جہال کہیں اس روایت کا حوالہ دیا ہے اس روای کو ابن عمر کے نام

سے ذکر کیا ہے خدا جانے کیا ماجرا ہے ملاحظہ فرمائیں منہاج النة ج ٢٩٠،٢٣٥ ہے۔ المنتقی ص ٢٨٨ فادى ابن تيميدج ٢٩٠ س ٣٨٧،٣١٣

شایدانهی وجوه کی بناپرامام بخاری نے ترجمۃ الباب (ماقیل فی قتال الروم) بصیغہ مجہول قائم کر کے ضعف روایت کی طرف اشارہ کردیا۔

سیدانورشاہ صاحب کشمیری لکھتے ہیں کدمیر سے نزد کی بیدامر ثابت ہو چکا ہے کہ امام بخاری کی عادت ہے کہ جب کسی ایسی بات کی تخسر بج کرتے ہیں جوان کے نزد یک ضعیف ہوتو وہ ترجمة الباب قائم نہیں کرتے ۔ (فیض الباری، جام ۲۱۸)

ہماری تحقیق ہے کہ امام بخاری کی عادت ہے کہ وہ ضعیف روایت پر ترجمۃ الباب قائم کرتے ہیں قائم نہیں کرتے جیرا کہ شخ شیخ شیخنا الانو رنو راللہ مرقدہ کی تحقیق ہے یا ترجمۃ الباب قائم کرتے ہیں مگراس کی تضعیف کی طب رف اشارہ کر دیتے ہیں جیرا کہ مدیث قسطنطنیہ کی اس روایت پر کیا ہے مسجعے بخاری کی اس روایت کے کچھاور مخفی گوشوں کو روشنی میں لانے کی ضرورت تھی مگر:

بخاری کے ادب سے کی بخاری نے نیفواصی وگریذاس سمندر میں بہت تھے لو ءلالاء دلیل کا پہلامقدمہ (صغری) بھی مسلم نہیں

یزید کے بنتی ہونے کی دلیل جن دومقدمول سے مرکب تھی الن میں دوسرے مقدمے یعنی کبری پر بحث ہو جی ہے یعنی بیامرمبر ہن ہو چکا ہے کہ (اول جیش یعنو و ن مقدمے یعنی کبری پر بحث ہو جی ہے یعنی بیامرمبر ہن ہو چکا ہے کہ (اول جیش یعنو و ن مدینة قیصر مغفور لهم) آل حضور سلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں ۔اب دلسیل کے پہلے مقدمہ پر بحث کی جاتی ہے یعنی (یزیداول جیش میں داخل تھا) بیمقدمہ بھی مسلم نہیں بل کہ مقدمہ پر بحث کی جاتی ہے یعنی (یزیداول جیش میں داخل تھا) بیمقدمہ بھی مسلم نہیں بل کہ تحقیق اس کے خلاف ہے۔

ملم ہے کہ بی بخاری کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یزید تطفلنیہ پرجملہ

كرنے والے اس نشكر كاسالارتھا جس ميس حضرت ابوايوب الانصاري شريك تھے مگروہ اول جیش نہیں تھاوہ دورخلافت معاویہ میں قسطنطنیہ پرحملہ کرنے والا آخری جیش تھانیزروایات میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ جس جیش میں حضرت ابوایوب شریک تھے اس کا سالار کون تھا۔ ابوداؤ دییں دوروایتیں ہیں جن میں تصریح ہے کہ جس شکر میں حضرت ابوا یوب انصاری " تھے اس کے سالار عبد الرحمن ابن خالد بن ولید تھے۔ پہلی رواثیت ابود اؤ د جلد اول ص ، م س میں ہے کہ اسلم انی عمران روایت کرتے ہیں کہ ہم مدینہ سے جہاد تسطنطنیہ کے اراد ہ سے نظر وعلى الجماعة عبدالرحمن ابن خالد بن وليد_ روى شهر كي فسيل سے جمع ہور تھے کہ ایک مسلمان نے ان پرحملہ کر دیا بعض لوگوں نے کہا کہ اس نے اپنی سیان ہلاکت میں ڈال دی اورقر آن کہتاہے لاتلقو ابایدیکم الی التھلکة اس پر ابوالوب انصاری نے فرمایا کہ یہ آیت ہمارے بارے میں اتری۔اے معشر انصار! کہ جب اللہ نے نبی سلی الله عليه وآله وسلم كي امداد فرمائي اوراسلام غالب ہوگيا تو ہم نے جہاد تر كر يااور دنپ میں مشغول ہو گئے گویا یہ آیت ترک جہاد پر وعید ہے راوی مدیث اسلم انی عمران فرماتے میں کہ پھر حضرت ابوایوب بے جگری سے لڑتے رہے بہاں تک کقطنطنیہ میں ہی مدون ہوئے ابوداؤد کی اس روایت کو ماکم نے متدرک میں روایت کیا اور زمذی نے روایت کر کے مدیث حق محیح عزیب کہا (ترمذی کتاب التفییر)

ابوداؤد کی دوسری روایت ابوداؤد جلد ثانی ص ۱۰ پر ہے جس کامضمون یہ ہے:
عبدالرحمن ابن یعلی فرماتے ہیں کہ ہم نے عبدالرحمن ابن خسالد کی معیت میں جہاد کیاہم دشمن کے چارقوی مردگرفار کے لائے گئے۔جوعبدالرحمن ابن فالد کے حکم سے قتل کیے گئے حضرت ابوابوب الانصاری کو معلوم ہوا تو سخت برہم ہوئے اور فرمایا:

قتل کیے گئے حضرت ابوابوب الانصاری کو معلوم ہوا تو سخت برہم ہوئے اور فرمایا:

میسی بیدہ لو کانت دجا جہ ماصیہ میں فرمین دات کی قتم جسی بیدہ لو کانت دجا جہ ماصیہ سے مجھے اس ذات کی قتم جس

کے تبضہ میں میری جان ہے اگر مرغی بھی ہوتی تو میں اسے صبر اُقتل مذکر تا پس حضر تعبد الرحمٰ ابن خالد نے چار غلام آزاد کروائے ۔ ابو داؤ دکی اس روایت کو حاکم نے مرتدرک میں اور امام احمد بن عنبل نے مرند میں روایت کیا ہے (مرتدرک میں مرند ج ۵ میں ۲۲۷) ابو داؤ دکی پیروایتیں نہایت واضح اور قاطع میں کہ جس کشر میں حضر سے ابوایو ب الانصاری تھے اس کے مالارعبد الرحمٰن ابن خالد تھے۔

مافظ ابن کثیر ابنی تقیرین مختلف کتب کے حوالہ جات سے لکھتے ہیں کہ جسس لٹرین حضرت ابوالیب انصاری تھے اس لٹر کا سالاریزید ابن فضالہ ابن عبیدتھا (تقییر ابن کثیر حب لداول ص ۲۲۹ تقیر ابن جریر الطبری جسم ۵۹۱)

یدروایت تر مذی کتاب التفیر اور متدرک للحاکم ج۲ص ۲۷۵ میں موجود ہے روایت کے اس شدید اختلاف کو دور کرکے انہیں ایک نقطہ پر جمع کس طرح کیا جساسکتا ہے؟ ان کے تطابق کی دوصور تیں ہوگئی ہیں ہملی صورت:

تطبیق کی پہلی صورت یہ ہے کہ مدنی کشکر کے امیر عبدالر تمن ابن خسالد ہوں اور سارے کشکر کے ماری میں یزیدا بن معاویہ کانام جوشمنی طور سارے کشکر کے سالاریزیدا بن فضالہ ہوں اور سے بخاری میں یزیدا بن معاویہ کانام جوشمنی طور آگیا ہو۔ ابوعوانہ نے تصریح کی ہے کہ انگیا ہے وہ ابراہیم ابن سعد داوی کی سبقت لسانی سے آگیا ہو۔ ابوعوانہ نے تصریح کی ہے کہ (خرجنا فی غزاۃ معیزیدا بن معاویه) کے الفاظ ابراہیم ابن سعد داوی کے سوائسی دوسرے داوی کے نہیں میں (مندائی عوانہ ج ایس ۱۲)

ایراہیم راوی اگر چہ تقہ ہے اور اصحاب الستة نے اس سے روایت کی ہے لیکن تاہم بھی مختلف فیہ راوی ہے اور بعض ائمہ اس کی تضعیف کی طرف بھی مائل ہوئے ہیں (میزان الاعتدال ج اص ۳۲)

تطبیق کی دوسری صورت:

دوسری وجه تطبیق کی یجی ہوسکتی ہے کہ مطنطنیہ پرحملہ آور تحکر ول میں ایک شکر کامالار
اعلیٰ یزیدا بن معاویہ ہواورائ شکر کے شامی دستہ پریزیدا بن فضالہ یا فضالہ ابن عبید ہول اور مدنی
دستہ پر عبدالرحمن ابن فالد ہول اور ابوایوب مدنی دستہ میں شامل ہول امام بخساری کے
احترام کے پیش نظر ہم دوسری صورت کو ترجیح دستے ہیں اور سلیم کرتے ہیں کہ یزیدا بن معاویہ
اس جیش کامالارتھا جس کے مدنی دستہ میں صفرت ابوایوب شامل تھے اور اس کے امسیر
عبدالرحمن ابن فالد تھے مگر ہمارادعویٰ ہے کہ وہ پہلائش نہیں تھا بل کی عہدمعاویہ میں قطفیہ پر محملا کے وہ پہلائش نہیں تھا بل کی عہدمعاویہ میں قطفیہ پر محملہ کرنے والے شکر ول میں وہ آخری شکر تھا تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ شطفیہ پر مختلف جیوش نے ختلف امراء کی قیادت میں حملے کیے ہیں اس لیے سور خین کو اشتباہ واقع ہوگیا ہے۔
جیوش نے مختلف امراء کی قیادت میں حملے کیے ہیں اس لیے سور خین کو اشتباہ واقع ہوگیا ہے۔

قسطنطنيه پر پهلاهمله کب هوا:

ال سلمالي من بهي مؤرفين كابيان مختلف ہے شیخ محد الحضر ي لکھتے ہيں

فی سنة ۱۹۸۸ جهز معاویه جیشاعظیماً لفتح قسطنطنیه که ۲۸ هیس معاویر نے طنطنید کو فتح کرنے کے لیے ایک عظیم الثال لاکر دوانہ کیا (محاضرات تاریخ الامم الاسلامیدج اجس ۱۱۲)

مافذ ابن کثیر ۹۷ھ وقیل ۵۰ھ البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۹ تحقیق مزیر ۲۸ سا۔
طبری اور ابن اثیر بھی ۹۷ھ کے قائل بین کامل ابن اثیر ج ۲ س ۲۳۱ طبری ج ۴ س ۱۳۱۱۔
امام النواصب آل جہانی محمود احمد عبای کابیان بھی مختلف ہے ۹۷ھ خلافت معاویہ ویزید س ۲۸ محمود احمد عبای کابیان بھی مختلف ہے ۹۷ھ خلافت معاویہ ویزید س ۲۲ س ۲۵ سے محمود کی رائے یہ مورفین کے اس اختلاف کے بارے میں عباسی ساحب کی رائے یہ ہے جون کہ متعدد سالوں تک جہادی محمد سیری کی کمانڈ روں کے علاوہ امسید بزید کی جون کہ متعدد سالوں تک جہادی محمد س بحری کمانڈ روں کے علاوہ امسید بزید کی

قیادت میں جاری ریس اس لیے مورفین کے بیان کردہ نین میں اور بحری جنسرلوں کے ماموں میں قدرے اختلاف پایاجا تاہے (خلافت معادیدویزیدص ۲۳۲)

آل جہانی محمود عبای کایہ بیان نہایت وقیع اور حقیقت افروز ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ مور خین پر التباس حقیقت کی ایک اور وجہ بھی ہے کہ ناصبیوں نے بزید پلید علیہ مایس حقد پر مدیث قط نظر نید راست کرنے کے لیے جو کھینچ تان کی ہے اس کے سبب بھی حقیقت قبل وقال میں پنہاں ہو کر رہ گئی ہے مگر کچھ ذرائع ایسے بھی ہیں جن کے فیل حقیقت آشکارا ہوسکتی ہے حقیقت آشکارا کرنے کے ذرائع:

ہم ان شاء اللہ العزیز تاریخی مسلمات اور خود دور مانسسر کے ناصبیوں کے امام آل جہانی محمود احمد عباسی کے معتر فات سے ثابت کریں گے کہ یزید پلیدا بن معاویہ اول بیش میں شامل نہیں تھاوہ دور خلافت معاویہ میں قطنطنیہ پر حملہ کرنے والے تمام شکروں میں آخری شکر کا سالار تھاوہ مسلمات اور معتر فات مندر جہذیل ہیں۔

(۱) حضرت معاویہ نے ارض روم پر مولد مرتبہ فوج کشی کی چتال چد ما قط ابن کشیسر لکھتے ہیں

فأغزامعاوية ارض الروم ستة عشر غزوة (البدايد والنهايين ٢٩ ١٣٣)

(٢) ايك شكرسرد يول يس جاتاوه واپس آتا تودوسرا گرميول يس ساتا ادروه واپس آتا

كأن يغزوفى سنة مرتين مرة فى الصيف ومرة فى الشتاء (البدايه و النهايد حميم ١٢٤٥)

محمودعباس صاحب اس كى توثيق كرتے ہوئے لھتے ہيں:

(۱) مورخین کابیان ہے کہ مات سال متواتر رومیوں کے خلاف مسلمانوں کی

بری و بحری جهادی سر گرمیال جاری ریس (خلافت معاویدویزیدس ۳۵)

(۲) مورخین کامتفقہ بیان ہے کہ امیر المونین معاویہ نے عیسائیوں کے خلاف ۱۲ / مرتبہ غروات اور جہاد کیے (خلافت معاویہ ویزیدص ۳۲۵)

(۳) امیر المومنین معاویہ نے رومی عیمائیوں کی سیاسی قوت کے استیصال کے لیے دوافواج تیارکیں میردیوں کی شواتی کہالاتی اور گرمیوں کی فوج صوائف (خسلافت معاویدویزید ۲۲۷)

"قىطنطنىدىي مدت محاصرة"

عبای صاحب کھتے ہیں کہ صنرت معاویہ نے سولہ مرتب ہہادی مہمیں روی عید ایک صاحب کھتے ہیں کہ صنرت معاویہ نے سولہ مرتب ہہادی قیادت میں بھیجی تقسیں عیدائیوں کے خلاف مختلف سید مالاروں اور امراء بحرکی قیادت میں بھیجی تقسیں اور جہال چارسال تک رومیوں کے متقر کا محاصرہ جاری رہا۔ (تحقیق مزید س ۲۳۰) جارسال تک محاصرہ جاری رہا (تحقیق مسزید س ۲۳۱) معاویہ و بزید

ص ۱۳۲)

قسطنطنيه برحمله آورشكرول كي تعداد

ناصبیوں کے امام آل جہانی محمود عباسی کی تصریحات کے بموجب عہد ظلافت معاویہ میں قطافنیہ پر حملہ آور شکروں کی تعداد آٹھ بنتی ہے اور یہ قرین قیاس ہے کہ سات سالوں میں سولہ حملے ہوئے قو چارسالوں میں بہر حال آٹھ حملے قط ظلنیہ پر ہوئے ہوں گے جن میں چار شواتی اور چارصوائف ہیں۔

ہمان چارشواتی اورصوائف کانقشہ خلافت معاویہ ویزید کی بعض عب رات کی مدد سے تیا کرتے میں ۔ خلافت معاویہ ویزید ص ۳۳۲ سے معلوم ہوتا ہے کہ صائفہ کی آمد ورفت

اپریل سے سمبر کے مابین ہوتی اور سنین اربعہ کی تعین بھی تقریباً عباسی صاحب کی کت ابوں میں دیے گئے مور خین کے حوالول سے اخذ کر کے تھی جاتی ہے۔

صوالف جيوش جنهول في كرميول ميس مماري	شواتی جیوش جنہوں نے سردیوں میں عملہ کیا
(2) ايديل 669 وتاستمبر 669 و برطالت	(١) اكتوبر 668ء تا مار چ 669ء
ربيع الاول ۴٩ هة اشعبان ٢٩ هه	بطابن شعبان ۲۸ تاصفر ۲۹ه
(٣) ايريل 670ء تاستمبر 670ء بطابق	(۳) اکتور 669 متامار 670 0ء
ربيح الثاني ٥٠ هة ارمضان ٥٠ ه	بطابق رمضان ۲۹ هتاریخ الاول ۵۰ ه
(٢) ايديل 671ء تاستمبر 671ء بطالق	(۵) اکتوبر 670ء تامار چ 6716ء
ربيح الثانى 51 هة الثوال ٥١ه	بطابق شوال ۵۰ هة تاريخ الثاني ۱۵ ه
(٨) اپریل 672ء تاستمبر 672ء بمطابق	(٤) اكتوبر 671ء تامار چ672ء
ربيح الثاني ۵ حر حاشوال ۵ ه	

مندرجہ بالانقشہ میں شہوروئین ہجری وعیموی ہردونمایال کیے گئے ہیں تاکہ بری اور ہواتی اور شواتی اور صوائف جیوش کی تمیز بہولت ہوسکے یعنی شواتی جیوش جوسردیول میں تملہ آور ہوتے ہیں وہ بحری ،اور صوائف جو گرمیول میں تملہ کرتے ہیں وہ بری ہیں۔

ان آٹوشکرول میں سے بزیدا بن معاویہ صرف ایک شکر کا مالارتھا۔ مارے جیوش ان آٹوشکرول میں تھے چتال چہرئیس الفالین محمود عباسی صاحب لکھتے ہیں کہ جہاد مطنفنیہ کے ایام میں جس کی مدت قوی آثار سے چارماہ کی تھی (الح)۔ (خلافت معاویہ ویزیوس ۳۹)

ظاہر ہے کہ بہالارامیریزید کی امامت میں تمام عجابہ بن نے دصرف نماز جنازہ ،ی اداکی بل کرتھ بیاچھ ماہ تک بینچ وقت نمازیں بھی اداکیں (تحقیق مزیوس ۳۱۳ میں ۳۲ میں اداکی بل کرتھ بیاچھ ماہ تک بینچ وقت نمازیں بھی اداکی بل کرتھ بیاچھ ماہ تک بینچ وقت نمازیں بھی اداکی بل کرتھ بیاچھ ماہ تک بینچ وقت نمازیں بھی اداکیں (تحقیق مزیوس ۳۱۳ میں ۳۲ میں ۲۰ میں اداکی بل کرتھ بیاچھ ماہ تک بینچ وقت نمازیں بھی اداکیں (تحقیق مزیوس ۳۱۳ میں ۳۲ میں ۲۰ میں کرونے کو میں سے ۲۰ میں سے ۲۰ میں کرونے کرونے کرونے کرونے کرونے کرونے کرونے کرونے کرونے کی کرونے کرونے

چارماہ مدت محاصرہ اور چھ ماہ کل مدت آمدورفت صرف ایک ہی جیش کے تمادی بنتی ہے معلوم ہوایز بدابن معاویہ شطظنیہ پرجملہ آورشرول میں ایک شکر کا سالارتھا اور معروف بنتی ہے کہ وہ صائفہ بری شکر کا سالارتھا ۔ جیسا کہ محود عباسی نے بکرات مرات اس کی تصریح کی ہے کہ خود امیر یزید نے درخواست کی تھی کہ تو لینی الصائفلکہ مجھے صائفہ کا سالار بنائے (خلافت معاویہ ویزیرس ۲۵۵)

گرمیوں کے موسم میں چارشگروں نے تملیکیا تھا آپ معلوم کرنا پائی کدان میں سے یزیدا بن معاویہ کون سے شکر کا سالارتھا تو آپ حضرت ابوالوب الانصاری کی وفات معلوم کرلیں اس شکر کی تعین خود بخود ہو جائے گی۔

حضرت ابوابوب انساری کی وفات میں اختلات کیا گیاہے بعض نے ۵۰ ھادر بعض نے ۵۱ ھادر بعض نے ۵۲ ھکھی ہے لیکن راجح اور سیح قول ۵۲ ھ کا ہے چنال پہ محققین کی تصریحات ملاحظہوں

(١) مولانااحمد على المحدث سهارن يورى " لكھتے ميں

وتوفى بها ابوايوب الانصارى ۵۲ ماثنتين وخمسين من الهجرة (ماثيه بخارى ج١٩٠٥م)

یعنی غزوہ قسطنطنیہ میں حضرت ابوا یوب انصاری ٹے ہے ۵۲ھ میں وفات پائی (۲) حافظ ابن مجرالعسقلانی لکھتے ہیں

(1.70

یعنی غروہ قسطنطنیہ میں حضرت ابوا یوب انصاری ؒ 52ھ میں فوت ہوئے (۴)علامہ بدرالدین العینی لکھتے ہیں

والاصحانه مات 52 دا ثنتين وخمسين (عمدة القارى ج ٢٩٥ مرم) يعنى زياده محيح بات يه به كده ٥٢ هر مين فوت بوت (٥) علامه ذبي لكھتے ہيں (٥) علامه ذبي لكھتے ہيں

مات ابوایوب ۵۲ هزر تذرکرة الحفاظ ، ج ۱۹ میراً علام النبلاء ج ۲۹ می ۱۹۱۷) یعنی حضرت ابوالوب انصاری می ۵۲ همیں فوت ہوئے (۲) مولانا خلیل احمد سہارن یوری لکھتے ہیں

توفى فى غزاة القسطنطنيه ٥٢ ها ثنتين وخمسين (بزل الجروس ال

(200

یعنی غروة قسطنطنیه ۵۲ هرمیس و فات پائی۔ (۷) حافظ ابن عبدالبرلکھتے ہیں

بل كأن ذالك 52ه اثنتين وخمسين وهوالا كثر في ما القسطنطنية (الاستيعاب تحت الاصابه، ج الم ٣٠٨)

يعنى: بل كه و ۵۲ ه ميں ہوا

(٨) ما فذا بن كثير لصحته بين

وذالك 52ه اثنتين وخمسين ومعهم ابو ايوب فمات هـ (البدايه والنهاييج ٨،٩٥٥ وج٢،٩٠٠)

(٩) امام حاكم لكھتے ہيں

توفى عام غزاة يزيدالقسطنطنية فى خلافة ابيه 52 ما اثنتين و خمسين (متدرك للحاكم ج اص ٣٥٨)

(۱۰)خودمجمود عباسی نے خلافت معاویہ ویزید ۳۵ میں امیر شکیب ارسلان کی جوعبارت بحوالہ ابن سعد نقل کی ہے، اس میں بھی لکھا ہے

وتوفى ابو ايوب عام غزايزيدابن معاويه القسطنطنيه فى خلافة ابيه (عاضر العالم الاسلامى، باب محاضرات العرب القسطنطنية بحوالدا بن سعد ص

محدثین ومورخین کے مندرجہ بالابیان سے ناظرین کرام نے معلوم کرلیا ہوگا کہ یزید ابن معاویہ نے مندرجہ بالابیان سے ناظرین کرام نے معاویہ کے عہد یزید ابن معاویہ نے تصرت معاویہ کے عہد حکومت میں قسطنطنیہ پر حملہ کرنے والے شکرول میں آخری شکرتھا پس معلوم ہوا کہ یزید ابن معاویہ آخری شکر کا الارتھا اول جیش میں شرکت اسے نصیب نہیں ہوئی۔

ایک اور دلیل

علامہ ابن خلدون کھتے ہیں ۵۲ھ میں بوطیانوس کے مرنے کے بعد اس کالؤکا طیبار یوس باد ثاہ ہوا۔ اس کی حکومت سات برس رہی۔ اسی کے زمانہ میں یزید ابن معاویہ نے بسر کرد گی عما کر اسلامیہ قسطنفیہ پر چوہ ہائی کی۔ ایک مدت تک اسے محاصر ہے میں رکھا۔ ابوایوب انصاری اس کے حصار میں شہید ہوئے اورو ہیں دفن کردیے گئے ، محاصر کے چند دنوں بعد یزید ابن معاویہ اور طیبار یوس قیصر کی اس امر پر سلح ہوگئی کہ شام کے کل کنائس (گرجے) معطل کردیے جائیں اور کوئی شخص حضرت ابوایوب انصاری کی قبر سے کنائس (گرجے) معطل کردیے جائیں اور کوئی شخص حضرت ابوایوب انصاری کی قبر سے تعرض مذکر ہے۔ اس مصالحت کے ہوجانے سے اسلامی کشکر واپس آگیا (ترجمہ تاریخ ابن ظدون کتاب ثانی جلد دوم ص ۱۲۹)

(۱) مافظ ابن جُرِّ حضرت سفیان بن عوف کے حالات میں لکھتے ہیں کہ جب سفیان ابن عوف نے ارض روم پر حمله کمیاباب الذهب تک پہنچے اہل قطنطنیہ نکلے انہوں نے کہا

والله لا ندری أخطأته الحساب امر كذب الكتاب امر استعجلته المقدر فاناوانته نعله انها تستفتح ولكن ليس هذا زمانها (الاصابر ٢٩٩٩ هـ ١٩٥٥) الله كي قسم بم نهيں جائے كه آياتم حماب ميں خطا كر گئے ہويا كتاب جموئی ہوگئ يائم نے ميعادم عرره ميں نعميل كى ہے كہ ہم اور تم دونوں فريان جانتے ہيں كة سطفنيه مسلمانوں كے ہاتھوں عن قريب فتح كيا جائے گاليكن اس كايدوقت نهيں ہے۔

الله كي مدر دالدين العيني فرماتے ہيں

(۲) علامہ بدر الدين العيني فرماتے ہيں

قيل سير معاويه جيشا مع سفيان ابن عوف الى القسطنطنية (عمدة القارى ج٩٩٩ / ٩٥٩)

کہا گیاہے کہ حضرت معاویہ نے ایک جیش سفیان ابن عوف کی معیت میں فضط نفید کی طرف روانہ کیا۔ پی قسط نفلنیہ کی طرف روانہ کیا۔ (۳) الثیخ محمد الحضری لکھتے ہیں

وفى سنة ٨٨ م جهز معاوية جيشا عظيمالفتح قسطنطنية وكان

علی الجیش سفیان ابن عوف (محاضرات الامم الاسلامیہ ج۲ م ۱۱۲) ۸ م هیں معاویہ نے ایک عظیم شکر فتح قسطنطنیہ کے لیے تیار کیا اور اس جیش کے امیر سفیان ابن عوف تھے۔

(4) صاحب عيون الاخبار عن دول البحار لكھتے ہيں

۱۹۸ مه جهز جیشا کثیفاتحت قیادة سفیان ابن عوف (عیون الاخبارعن دول البحارص)

کہ ۴۸ میں حضرت سفیان ابن عوف کی قیادت میں حضرت معاویہ نے ایک کثیر التعداد شکر تیار کیا

(۵) البيداحمدابن زيني دحلال لكهت بين:

وفى سنة تسعوار بعين وقيل ثمان واربعين سيرمعاوية جيشا كثيفا الى بلاد الروم للغزو وجعل عليه هرسفيان ابن عوف (الفومات الاسلاميش ١٢١)

وم چین اور کہا گیا کہ ۴۸ چین معاویہ نے ایک بہت بڑالٹکر بلادروم کی طرف برائے غزار وانہ کیا اور اس پر سفیان ابن عوف کو سالار مقرر کیا

(۲)وفی ۲۹ه ارسل معاویة جیشا کثیفا معسفیان ابن عوف لافتتاح القسطنطنیة (تاریخ دول الاسلام ص۱۹۵)

وم چیس حضرت معاویۃ نے ایک عظیم شکر سفیان ابن عوف کی معیت میں روانہ عیاقت مطنطن یہ کو سنتے کے لیے پس وہ جرار شکر کے ساتھ چلے یہاں تک کہ مطنطن یہ کی دیواروں تک پہنچے گئے۔

(2) مولانا محرتقی عثمانی فرماتے ہیں

علی الجیش سفیان ابن عوف (محاضرات الامم الاسلامید ج۲ م ۱۱۲) ۸ م هیس معاوید نے ایک عظیم شکر فتح قسطنطنید کے لیے تیار کیا اور اس جیش کے امیر سفیان ابن عوف تھے۔

(4) صاحب عيون الاخبار عن دول البحار لكھتے ہيں

مهم جهز جيشا كثيفاتحت قيادة سفيان ابن عوف (عيون الاخبارعن دول البحارص)

کہ ۳۸ ہے هیں حضرت سفیان ابن عوف کی قیادت میں حضرت معادیہ نے ایک کثیر التعداد شکر تیار کیا

(۵) السيداحمدابن زيني دحلال للهقت بين:

وفى سنة تسعوار بعين وقيل ثمان واربعين سير معاوية جيشا كثيفا الى بلاد الروم للغزو وجعل عليه مرسفيان ابن عوف (الفومات الاسلاميي ١٩١١)

وم چین اور کہا گیا کہ ۴۸ چین معاویہ نے ایک بہت بڑالشکر بلادروم کی طرف برائے غزار دانہ کیا اور اس پر سفیان ابن عوف کو سالار مقرر کیا

(۲)وفی ۲۹ه ارسل معاویة جیشا کثیفا معسفیان ابن عوف لافتتاح القسطنطنیة (تاریخ دول الاسلام ص۱۹۵)

وم چیس حضرت معاویۃ نے ایک عظیم شکر سفیان ابن عوف کی معیت میں روانہ کی افسان کے ساتھ جلے یہاں تک کہ طنطن یہ کی دوارد کی معیت میں دوجرار شکر کے ساتھ جلے یہاں تک کہ طنطن یہ کی دیواروں تک پہنچ گئے۔

(2) مولانا محدثقی عثمانی فرماتے ہیں

۳۹ ه پس آپ نے شطنطنیہ کی جانب زبر دست بشکر روانہ کیا جس کاسپ الارسفیان ابن عون کومقر رفر مایا (حضرت معاویة و تاریخی حقائق ص ۲۳۲ بحواله النجوم الزاہر ه ۱۳۰۱ عون کومقر رفر مایا (حضرت معاویة و تاریخی حقائق ص ۲۳۲ بحواله النجوم الزاہر ه

(٨)عمر ابوالنصر لكھتے ہيں

تیسراحمله ۴۸ جرمطابق هفایی امیر معاویه نے قسطنطنیه پر بری و بحری فوج روانه کی سپر سالارسفیان ابن عوف تھے (معاویه از ابوالنصر ۱۳۶۳) کی سپر سالارسفیان ابن عوف تھے (معاویہ از ابوالنصر ۱۳۳۳) (۹) انیس زکریانصولی لکھتے ہیں

حضرت معاویہ کے شکر شمال میں قسطنطنیہ تک جا پہنچے تھے جب کہ آپ نے بلادروم (انا صول (')) کی طرف ایک بڑا بھاری شکر بھیجا تھا اور سفیان ابن عوف کو سپیسالار بنایا تھا (امیر معاویہ ترجمہ عبدالصمد صارم ص)

(۱۰) شاہ عین الدین ندوی تحریر فرماتے ہیں

اس سلطے میں انہوں نے ۲۹ ھیں بڑے ساز دسامان کے ساتھ ایک گئر جرار سفیان ابن عوف کی ماتحتی میں قسط طفنیہ روانہ کیا (سیر الصحابہ ۲۲ بھی ۲۲ بھیلے جملہ آور شکر مندرجہ بالاوالوں سے اتنی حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ قسط ظفنیہ پر پہلے جملہ آور شکر کے سپر سالار سفیان ابن عوف تھے۔ یزید پلید دہتھا۔ ان میں سے بعض کتابوں نے تصریح کی ہے کہ حضرت معاویہ نے بیٹے یزید کو بھی اس کشکر میں روانہ کیا تھا اور حضرت ابوایوب الانصاری و دیگر صحابہ بھی اس کشکر میں شریک تھے ہوگز ارش ہے کہ یہ نتیجہ ہے اختلاط روایات کا۔۔وریہ بلیا کہ ثابت ہو چکا ہے کہ یزید ابن معاویہ آخس ری کشکر کا سالاتھ وہ پہلے کاروریہ بلیا کہ ثابت ہو چکا ہے کہ یزید ابن معاویہ آخس ری کشکر کا سالاتھ وہ پہلے کاروں میں شریک مذتھا اور حضرت ابوایوب الانصاری اس کشکر میں شریک تھے جو ۵۲ھ

⁽ا) موجود ورق كى كاليشائي حصه جواس زمانے ميں روى ملطنت ميں شامل تھا۔

ميں يزيدابن معاويه كي امارت ميں روانه ہواتھا

ابن اثیر اور ابن خلدون نے حقیقت بے نقاب کردی:

کسی مدتک یہ بھی محیج ہے کہ حضرت معاویہ نے یزید پلید کو اس شکر میں جانے کا حکم دیا تھا مگریزید پلید نے اس حکم کی تعمیل میں سستی کی اور اس شکر کا ساتھ مند یا چنال چدابن اثیر وابن خلدون لکھتے ہیں

سيرالهعاوية جيشا كثيفا الى بلاد الروم للغزاة وجعل عليه مرسفيان ابن عوف وامر ابنه يزيل بالغزاة معهم فتثاقل واعتل فامسك عنه ابولا فاصاب الناس فى غزائهم جوع ومرض شديد فانشا يزيد يقول

ماانابالى بمالاقت جموعهم بالفرقدونه من حمى ومن موم اذااتكات على الانماطمر تفعا بدير مران عندى ام كلشوم

(ابن اثیرج ۳۹س) ۱۹۷ تاریخ ابن خلدون ج ۳۹س ۱۵ تاریخ ملت ج ۳۰ ص ۳۲ شهید کر بلاویزید ش ۱۲۹)

یعنی حضرت معاویہ نے ایک کثیر التعداد شکر جہاد کے لیے بلاد روم کی طرف روانہ کیا اور ان پر سفیان ابن عوف کو سالار مقرر کیا اور اپنے بیٹے یزید کو حکم دیا کہ ان کے ساتھ جہاد کے لیے جائے پس یزید نے سستی کی پس اس کے باپ نے تعرض نہ کیا پس لوگو ل کو ان کی جنگ میں بھوک اور شدید مرض پہنچا پس یزید نے یہ اشعار پڑھے" مجھے اس کی کچھ اس کی کچھ برواہ نہیں کہ شکروں پر فرقد و مذکے مقام میں بخار اور چیچک کی مصیبت ہی پڑی ہے جب کہ

میں دیرمران میں او پنجی مند پر تکیہ لگائے ہوئے ہوں اور میرے پاس ام کلثوم بھی ہے"۔
ام کلثوم پزید پلیدعلیہ ما یستحقہ کی بیوی کا نام ہے ۔عسا کر اسلامیہ بھوک اور و باء
میں مبت لاہیں اور ناصبیوں کے امام پزید پلید دیرمران میں انتہائی تعیش اور فرحت و انبساط
میں گار ہا ہے کہ میری بلاسے کیا ہوا اور کیا ہور ہاہے

معثوق ہوبغل میں جیسے ہوں مے کثی کے ا اپنے لیے ہی ہیں سامان دل لگی کے

یزید پلیدعلیه ماعلیه کے والدصاحب نے جب مسطورہ بالااشعار سنے و ناراضگی کا اظہار فر مایا اور د و بارہ شکر میں شریک ہونے کا حکم دیا۔ اندازہ ہے کہ یہاں ہی اسس نے دخواست پیش کی کہ (تولینی الصائفہ) کہ مجھے صائفہ کی ولایت عنایت فر مائیں اس درخواست میں دومطالبے ہیں۔ ایک بیکہ میں بحری لڑائی نہیں لڑوں گااور دوسر امطالبہ یہ ہے کہ مجھے لڑائی کے لیے ماتحتی میں جانا گوار انہیں ہے۔

تب ۵۲ جیسی گرمیول کے موسم میں بری شکر کاسپر سالار بن کر تسطنطنیہ پر حمسلہ آور ہوا۔ اور اسی شکر میں حضرت ابوا یوب الانصاری شمجھی تھے ۔ وہیں انہوں نے وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے یزیدا بن معاویہ نے قیصر روم سے مصل لحت کی اور اسسلامی شکر نے مراجعت کی ۔

تحقيق مزيدعلى حديث قسطنطنيه ويزيد

اب تک جو کچھاو پر بیان ہواوہ عال تھاان شکروں کا جنہوں نے حضرت معاویہ کے دور خلافت میں شطنطنیہ پر حملے کیے تھے ان میں سب سے پہلے حملہ ۴۸ جے میں سفیان ابن عوف کی مارت میں ہوااور سب سے آخری حملہ شطنطنیہ پر یزیدا بن معاویہ کی امارت میں مگر قطنطنیہ پر یزیدا بن معاویہ کی امارت میں مگر قطنطنیہ پر سب سے پہلاحملہ ۴۸ جے میں نہیں ہوا تھا بل کہ ازروئے تین اس سے بہت پہلے قطنطنیہ پر سب سے پہلاحملہ ۴۸ جے میں نہیں ہوا تھا بل کہ ازروئے تین اس سے بہت پہلے

سر میں ہو چکا تھا اور اس شکر کے امیر خود حضرت معاویہ تھے۔ مافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

وفيها (٣٢ه) غزا معاويه بلاد الروم حتى بلغ المضيق مضيق القسطنطنية (البدايدوالنهايج ٢٥٩هـ)

اور ۳۲ه هیس معاویہ نے بلادروم پر چردهائی کی یہاں تک کمیج تسطنطنیہ تک پہنچ گئے۔ مافظ صاحب ہی ایک دوسرے مقام پر یون لکھتے ہیں:

قالوا وكان غزاة المضيق يعنى مضيق القسطنطنيه في سنة ثنتين و ثلاثين في ايامه فكان هو الامير على الناس عامة (البدايه و النهايه حجم ١٢٦٥)

کہتے ہیں کہ خلیج قسطنطنیہ کی جنگ ۲۳ھ میں ہوئی حضرت معاویہ کے زمانہ امارت میں اوروہ خوداس سال لوگوں پرامیر تھے۔ علامہ ذہبی لکھتے ہیں:

وفيها (٣٢م) كانت وقعة المضيق بالقرب من القسطنطنية و اميرها معاويه (تاريخ الام للذبي ص)

کہ ۳۲ جیس قطنطنیہ کے قریب طلبح قسطنطنیہ میں جنگ واقع ہوئی اور سالار جیش معاویہ تھے۔

السيداحمدزيني دعلان لكھتے ہيں

وفی اثنتین و شلاثین غزامعاویه ابن ابی سفیان مضیق القسطنطنیة (الفومات الاسلامیش ۱۵۷)

یعنی ۲۳ هیس معاید بن مفیان نظیم قطنطنیه میس جنگ کی

برتقد رصحت مقدتين بهي تقريب تام نهيس

گذشة سطور میں قارئین کرام ملاحظہ فسرما کیے ہیں کہ یزید کے وجو بہت ومغفرت کی دلیل جن دومقدموں پرموقو منتھی وہ صباءِ منثورا ہو کیے ہیں

یزیدگی اول جیش میں شرکت بھی باطل ہو چکی ہے اور اول جیش کامغفو د لہم ہونا بھی فرمود ہ رسول سائٹ آل سے ثابت مذہو سکا مگر ہمارادعوی ہے کہا گر بالفرض بید دونوں مقد ہے صحیح اور درست بھی تعلیم کر لیے جائیں تب بھی ان سے یزید کے جنتی ہونے کا استدلال نامکل رہتا ہے یزید بلیدعلیہ مایستحقہ کا مبشر بالجنة والمغفرة ہونا ثابت نہیں ہوسکتا ۔ اس لیے کہ مدیث قطظنیہ کے مطالب میں تین احتمال ہیں (وا ذاجاء الاحتمال بطل الاستدلال) جب احتمال آجا ہے تو استدلال باطل ہوجا تا ہے

(۱) پہلااحتمال یہ ہے کہ اول جیش سے مسرادجیش فاتح ہوکہ طنطنیہ کافاتح پہلاٹگر مغفور ہے مطلق بول کرمقیہ کاارادہ کرناقسرائن کی موجودگی میں جائز ہے اوراس کے بکثرت نظائر کتاب وسنت میں پائے جاتے ہیں۔اصل میں آل حضور ساٹیڈیٹر نے فاتحسین قطنطنیہ کے لیے نعم الجیش و نعم الا میں کے کمات مدحیہ فرمائے تھے۔ حاکم نے روایت کیا کہ آل حضور ساٹیڈیٹر نے ارشاد فرمایا ہے

لتفتحن القسطنطنية ونعمر الامير اميرها ونعمر الجيش ذالك الجيش التفتحن القسطنطنية ونعمر الامير اميرها ونعمر الجيش التفقيل المتدرك ما كم مع التحقيل)

ضرورہے کہ مطنطنیہ میری امت کے ہاتھوں فتح کیا جائے گا۔واہ واہ اس کے لیے جو نظر کاامیر ہو گا اورواہ واہ جیش ہو گاجن کے ہاتھوں قسطنطنیہ فتح ہو گا۔

یہ روایت سے ہے ۔اس لیے ملمانوں میں جہاد تسطنطنیہ میں شرکت کی اسٹ گیں انگوائیاں لیتی رہیں۔ چنال جے مسلمہ ابن عبد الملک نے یہ روایت سن کر تسطنطنیہ پر حملہ کیا تھا۔

لیکن پرمعادت سلطان محمدالفاتح کے مقدر میں تھی۔اس لیے اس خوش نصیب کوالف تح کے لقب سے ملقب کیا جا تا ہے۔ سیرسلیمان ندوی علیہ الرحمة بحوالہ مندامام احمد ،متدرک ،مصنف ابن ابی شیبہ لکھتے ہیں کہ آپ نے فرمایا تم لوگ بلاشہ شطنطنیہ کو فتح کرو گے اور وہ مسلمان عائم کتنا اچھا حائم ہوگا اور فتح کرنے والی فوج کتنی اچھی فوج ہو گی مسلمان خلفاء وسلاطین میں سے ہر باہمت نے اس کو پورا کرنے کے لیے قسمت آزمائی کی مگر ازل سے یہ سعادت سلطان محمد ہوم، ص ۲۹۸) الفاتح کی قسمت میں آچی تھی۔ (سیرت النبی حصہ سوم، ص ۲۹۸)

قاضى سلىمان سلمان منصور يوري لكهت بين:

محد فاتح سلطان نے قسطنطنیہ کو ۵۵۸ج میں منتج کیا یعنی مختاب مندسے چھ صدیوں اور ہجرت سے ساڑھے آٹھ صدیوں کے بعد دنیا نے عم الامیر وتعسم الجیش کا نظارہ دیکھا (رحمۃ للعالمین ج ۳ م ۱۷۱)

قسطنطنیہ کا پہلا فاتح سلطان محمد فاتح ہے مگریوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ شہرایک بار پھر عیسائیوں کے قبضے میں چلا جائے گااور قرب قیامت میں بوقت ظہور د جال دوبارہ سنج کسیا جائے گا(صحیح مسلم ج ۳ ہم ۱۷۱) جائے گا(صحیح مسلم ج ۳ ہم ۱۷۱)

ایجاب اورغفران میں فرق ہے۔ روایت میں پہلے شکر کے تعلق لفظ او جبوا اوردوسر سے شکر کے متعلق لفظ معفود لھم ہے دونوں کا تقابل ظاہر کرتا ہے کہ دونوں کے معانی میں فرق ہویعنی اگر روایت سے ہوتو پہلا شکر یقینا جنتی ہے مگر دوسر اشکر معفود لھم ہان میں فرق ہویعنی اگر روایت سے ہوتو پہلا شکر یقینا جنتی ہے مگر دوسر اشکر معفود لھم ہان کے بہلے گناہ معاف ہیں مگر ان کے وجوب جنت اور آئندہ گناہوں کی معانی کی ضمانت نہیں۔ ایجاب اورغفران کی تفریق پر ذخیرہ احادیث میں بکثر یت شواہد موجود ہیں۔ ضمانت نہیں۔ ایجاب اورغفران کی تفریق پر ذخیرہ احادیث میں بکثر یت شواہد موجود ہیں۔ ساتہ تیسر ااحتمال یہ ہے۔

محدثين كرام كي آرا:

ب سے سلے جس شخص نے مدیث قسطنطنیہ سے منقبت بزید پلیدعلہ مایستحقہ کا استخراج کیاد و محدث المهلب ہے محدثین نے اس استدلال اوراستخراج کوم دو دقرار دیا چنال چیعلام قبطلانی فرماتے ہیں۔

هذا جآء على طريق الحمية لبني امية (قطلاني ج٥٥) بدانتدلال بنی امید کی بے جاحمایت کا آئینددارہے اور محدثین نے المہل کو ملامت کرتے ہوتے جو کچھ لھا ہے اس کالب لباب ثاه ولى اللَّهُ المحدث د ہلوى نے تحریر کیاہے:

قوله (مغفورلهم) تمسك بعض الناس بهذا لحديث في نجاة يزيد لانه كان من جملة هذا لجيش بل كان راسهم ورئيسهم كها يشهدبه التواريخوالصحيح انه لا يثبت بهذا الحديث الاكونه مغفور الهما تقدم من ذنبه على هذا الغزوة لان الجهاد من الكفارة ازالة آثار الذوب السابقة نعم لوكان مع هذا انه مغفور لهم الى الكفارة ازالة آثار الذوب السابقة نعم لوكان مع هذا انه مغفور لهم الى يوم القيمة يدل على نجاته وليس فليس بل مفوض الى الله تعالى فيها ارتكبه من القبائح بعده هذا الغزوة من قتل الحسين عليه السلام و تخريب المدينة والاصر ارعلى شرب الخبر ان شاء عفا عنه وان شاء عذبه كماهو مطرد في سائر العصاة على ان الأحاديث الواردة في شان من استخف بالعترة والملحد في الحرم والمبدل بالسنة تبقى مخصصات لهذا العموم لوفرض شموله (شرح تراجم الواب بخاري 96)

مغفورہم قل سے بعض لوگوں نے یزید کی نجات پر استدلال کیا ہے کیوں کہ وہ من جملداس بیش کے تھابل کہ وہ ان کا پیش رواور سالارتھا بعیہا کہ توارخ گواہی دیتی ہیں اور سے بہلے گناہ معاف ہوجا بیس جو اس نے خروہ سے پہلے کیاہ معاف ہوجا بیس جو اس نے خروہ سے پہلے کیاہ معاف ہوجا تو یہ بہلے گناہوں کے آثار کو مٹا تا ہے ہاں اگر معفور لھم کے ساتھ المی یوم القیامة کا اضافہ ہوتا تو یزید کی نجات کی دلالت کر تااور جب ایما نہیں ہے تو نجات کی دلسی بھی نہیں بیل کہ اس کا معاملہ اللہ کے پر دلالت کر تااور جب ایما نہیں ہے تو نجات کی دلسی بھی نہیں بیل کہ اس کا معاملہ اللہ کے بعد کیے قبل حین علیہ المام اور مدینظیب بیر دہے ۔ الن قبائح کا ارتکاب جو اس نے جنگ کے بعد کیے قبل حین علیہ المام اور مدینظیب کی بربادی اور شرب تمرید اصرار۔ اگر اللہ چاہے تو معاف کر دے اور چاہے تو عذاب دے بیل کہ تمام عاصیوں کے بارہ میں ضابطہ ہے علاوہ از یں وہ حدیثیں جو اس شخص کی شان میں المادی یا اور تہو کی بیل کہ اور دہو تی ہیں جس نے عتر قطاہرہ کا استحفاف کیا اور ترم میں الحاد کیا اور سنت کو تبدیل کیا و وارد جو تی ہیں جس نے عتر قطاہرہ کا القرف اسے اول بیش میں شامل مانا جائے۔ موایتیں اس عموم کے لیے محصص ہیں اگر بالفرض اسے اول بیش میں شامل مانا جائے۔ موایتیں اس عموم کے لیے محصص ہیں اگر بالفرض اسے اول بیش میں شامل مانا جائے۔

غور کیا آپ نے؟ محدثین کرام نے کس طرح مہلب کی تر دید کی اور کس طرح یزید پلید کے بارے میں اپنے نقطہ نظر کی توشیح فرمائی مگر مہلب اور اس کے متبعین نے اپنی کج روی کی بنا پرخواہ مخواہ روایت کو کھینچ تال کریزید پلید پر راست کرنے کی کوشش کی ۔ اس بے راہ روی کا نتیجہ یہ نکلاکہ منکرین حدیث کے لیے انکار حدیث کا ایک اور درواز کھل گیا۔

چنال چفلام احمد پرويز قرآني فيصلص ١٥٥ پر لکھتے ہيں

اگر تاریخ کااس سے زیادہ دلچب واقعہ سنا ہوتو وہ بھی من لیجھے۔ بخاری سے ریس ہے کہ صنور کالیڈائی نے فرمایا کہ میری امت کا پہلا شکر جو قیصر کے شہر (قسطندیہ) پر جمسلہ کرے گاوہ بختا جائے گااول جیسش یعنو ون مدینے قیصر معفود راہم (صحیح بخاری میں ۱۲) اور تاریخ شاہد ہے کہ جس پہلے شکر نے قسطندیہ پر جملہ کیااس کے ایک دستہ کاسپر بالار یزیدا بن معاویہ تھا۔ فرماتے ہیں واقعہ کر بلا بخاری شریف کی برثارت جنت اور قسطندیہ پر شکر کوشی سے تاریخی بیانات میں آپ تطبیق کی کون می صورت پیدا کریں گے؟ اگراس کی کوئی صورت پیدا بھی کرلیس توان لوگوں سے پوچھیے کہ وہ کیا جواب دیسے ہیں جوایک طرف بخاری شریف کو پیدا بھی کرلیس توان لوگوں سے پوچھیے کہ وہ کیا جواب دیسے ہیں جوایک طرف بخاری شریف کو دین تیم کرلیس توان لوگوں سے پوچھیے کہ وہ کیا جواب دیسے ہیں جوایک طرف بخاری شریف کو میں کیا کیا جانت ہوں اور دیسے ہیں لیسکن مسلمانوں نے اتنا ہوچنے کی زحمت گوارا ہی نہیں کی کہ میں کیا کیا جانت ہوں اور کیسا کچھرکر تا موں۔ (قرآنی فیصلے)

راقم السطور (مولانا بخاری) نے جب بہلی بارقر آنی فیصلے کی مندر جہ بالا عبارت بڑھی پھر حدیث قسطنطنیہ دیکھی ، عاشیہ بخاری کا مطالعہ کمیا تو حضرت مولانا احمد علی المحدث سہاران پوری کی تحریر کی روشنی میں ایسے ہاتھ سے مندر جہ ذیل نوٹ لکھا:

التطبيق بين التفريق بين الايجاب والغفران فأن الايجاب

مقطوعوالغفرانمشروطا عمعلق بشرائط الغفران اومتعلق يما تقدم من العصيان

تطبیق کی صورت یہ ہے کہ ایجاب اور غفران کے معانی میں فرق ہے، ایجاب بلاشبہ یقینی ہے اور غفران شرا لط مغفرت کے ساتھ مشروط اور معلق ہے یا پہلے گئ اموں سے متعلق ہے

پھرمحتی موصوف علیہ الرحمۃ کے ایک حاشیہ سے راہ نمائی ساسل کی جسس میں انہوں نے لکھا ہے کہ

وقد حدث عنها انس هذا كدريث بأتم من هذا السياق (ماثير صحيح بخاري ص ٢٠٩)

کہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا ہے۔ حضرت انس ٹے بھی عدیث عسلی وجدالاتم و الکمل بیان کی ہے۔ یس میں نے حضرت اس ٹی روایت دیکھی ،اول ،ی نگاہ میں معلوم کیا، حضرت انس ٹی روایت اس اور بھی روایت اصل اور کھم حضرت انس ٹی روایت کے الفاظ آل حضور کا لیا ہے الفاظ ایس اور بھی روایت اصل اور کھم روایت اس اور کھمیر بن الاسود کی روایت کے الفاظ اس کے طبع زاد ہیں ۔ یس حضرت انس ٹی روایت کے در ہے ہونافا ماا لذین فی قلو بھم ذیغ کے زمرہ میں داخل ہونے کے متر ادف ہے۔

پھر بہت عرصہ بعد جب آل جہانی محمود احمد عباسی رئیس النواصب کی کتابوں کے دیکھنے کا اتفاق ہوا تو حدیث قطنطنیہ کے سلسلے میں جوانہوں نے مواد جمع کیا ہے اس سے مجھے اندازہ ہوگیا کہ کتب تواریخ میں اتنا تضاد کیوں ہے اور پھر آل جہانی عباسی صاحب بھی ایک تاریخ کے متعین کرنے میں کیوں کرنا کام رہے۔ اس احماس کے تحت مجھے براہ راست کتب بینی کی امنگ پیدا ہوئی اور بڑی کاوش اور جد و جہد کے بعد جس نیتجے پر پہنچا وہ آ ہے کے بینی کی امنگ پیدا ہوئی اور بڑی کاوش اور جد و جہد کے بعد جس نیتجے پر پہنچا وہ آ ہے کے

مامنے ہے کہ یزیدابن معاویہ کو اول جیش میں شرکت نصیب نہیں ہوئی بل کے شطفنیہ پرسب سے پہلاحملہ ۲۳۱ھ میں حضرت معاویہ کے زماندامارت میں انہی کی سرکر دگی میں ہوا ہے اس وقت یزید پلیدعلیہ مایستخفہ مشش سالہ بچہ تھا۔ ممارادعویٰ ہے کہ

(۱) یزیدابن معاویه کی ذات پراس کانام لے کرجنتی ہونے کا حکم لگانا شعائر اہل مذت کے خلاف ہے

(۲) حضور ملی الله علیه وسلم نے یزیدا بن معاویہ کانام لے کراسے جنتی نہیں فرمایا

(٣) اول جيش يغزون مدينة قيصر مغفورتهم رسول الله طالية إلى كالفاظ نهيس

(٧) يزيد بليدعليه مايستخقه اول جيش ميس شامل نهيس_

(۵) يزيد پليد نےمدينة قيصر پرجهاد كى ابتداء نهيس كى_

(٢) يزيد پليدآ خرجيش في عهدمعاويه كارئيس تصااس نے غروه قسطنطنيه كا خاتمه كيا ہے

(٤) يزيد پليدنے قيصر كے ماتھ مصالحت كركے قط ظنيد كے چارمالد محاصر ہے كو

اٹھایاہے۔

(۸) برتقد یرصحت روایت بھی احتمال ہے کہ آل حضور طالیہ آلئے کی مسراد اول جیش فاتح ہو۔اس پر دوسری روایت بھی شاہدہے۔

(۹) ایجاب وغفران میں فرق ہے۔جیسا کہ ثاہ ولی اللہ المحدث دہوی ؓ کاحوالہ قل کیاجاچکا ہے

(۱۰) اول جیش عام مخصوص عند البعض ہواور اول جیش یغزون مدینة قیصر سے زیادہ محمد مروایت من اخاف الله علیه لعندة الله المدینة ظلما اخاف الله علیه لعندة الله الملائکة والناس اجمعین اس کی مخصص ہے۔ پس اس روایت کے پیش نظریزید پلید معون ہے مغفور نہیں۔ (بیال شاہ بخاری)

تعارف محدث جليل مولانا محمد عبدالرشيد صاحب نعماني رحمه الله

محد عبدالرشد نعماني بن محمد عبدالرحيم خاطر ١٨ذي قعده سيسسرا هربط بن 29 ستمبر 1915ء كوج يورراجمستان ميں پيدا ہوئے۔ابتدائي تعليم اپنے عم بزرگوارمولانا سانل عبدالكريم مافظ سے ماصل كى _اور بقايادرس نظامى كى مروجه كتب مولاناقد ير بخش بدايوني " سے پڑھیں ۔1933ء میں پنجاب یونی ورسی سے مولوی فاضل کا امتحان یاس کسیااور 1934ء ميس منشى فاضل كالمتحان بهي پاس كرليا، اور بريلي ميس مدرسه اشاعت العلوم ميس استاد مقسرر و گئے۔ بہال شیخ الحدیث علامہ مولانا محمدیا سین بریلوی ؓ کے صحبت میسر آئی انہوں نے مدیث کی اجازت بھی مرحمت فر مائی۔ بہ حضرت شیخ الهند کے ثا گرد تھے اور انہیں مولانافضل الرحمن گلج مراد آبادی ؓ سے بھی مدیث کی اجازت تھی مولانا خیر محد جالندھری ان ہی کے ثا گرد تھے۔ كچھعصەقيام كے بعدآب دارالعلوم ندوة العلماء بہنچے اور شیخ الحدیث مولانا شيخ حيدر حن خان الونجي مصديث پرهي حضرت شيخ کي خدمت ميس دوسال ره كر پورے ضبط وا تقان کے ساتھ مدیث پڑھی میچے بخاری،اورجامع تر مذی دونوں کتابیں قراءۃ وسمامأاول سے اخرتک پڑھیں 1935ء میں فارغ ہو کرجے پورتشریف لائے اور 1938ء میں حضرت مولانامحمود حن خان ٹونکی برادرمعظم حضرت شیخ حیدرحن خان ٹونکی کی خدمت میں حیدرآباد دکن

ہے۔ وہاں دارالتر جمہ میں مجم المصنفین کی تدوین و تالیف کا کام جاری تھا پورے جارسال علامه كي نگراني مين اس كتاب كي تدوين مين حصه ليايد بهت بزا پروجيك تھا۔ 60 (ساھ) ملدوں میں 20 ہزار صفحات پر پھیلا ہوا جالیس ہزار رجال اسلام کے تراجم پر حادی تھا،اس میں علامہ کے شریک کاران کے شاگر دمولانا عبدالقدوس ہاشمی مولانا نعمانی "اوران کے الله الله المحد عبد العليم ندوى تھے۔1942ء میں مولانا عبد الرشد نعمانی صاحب ندوة لمصنفین دیلی کے رفیق (فیلو) ہو گئے اور لغات القرآن جیسی معرکۃ آرائتا یے تصنیف کی، 1947ء تک اس ادارہ سے وابستار ہے۔

قیام پاکتان کے ساتھ ہی ہجرت کرکے کراچی آگئے۔اس زمانہ میں علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب ؓ نے حیدرآباد سندھ کے قریب ٹنڈوالہ پارمیں دارالعسلوم الاسلامیہ کی بنیاد رکھی تراكارعلماء الحقے ہو گئے۔1955ء میں جب مولانا یوسف بنوری صاحب " نے جامعة العلوم الاسلامية قائم كياتو حضرت كي درخواست بريهال تشريف لائے يتمب د1963ء ميں جامعه اللاميه بهاول يورمين تشريف لائے اور تيره (13) سال مديث واصول مديث كي تدريس میں مشغول رہے۔ 1976ء میں سبک دوش ہو کرواپس کراچی تشریف لائے تو پھر نیوٹاؤن جامعة العلوم الاسلاميديين درس مديث پرمامور ہوئے اس كے ساتھ شعبة فصص في الحديث النبوی مجلس دعوت تحقیق اسلامی میں رہ کرمدیث،فق،اصول مدیث،اسماءالربال، تاریخ ، تراجم،اور دیگر اسلامی علوم پراینی نگرانی میں گراں قدرتمی تحقیقی کام کرایا۔

مولانانعمانی کوتصوف وسلوک سے بھی دلچیسی تھی ،سب سے پہلے اسپنا استاد تیخ حیدرس خان ٹونکی سے بیعت ہوتے وہ سیدالطا ئفہ جاجی امداد اللہ مہا حب مرکی سے خلیف تھے۔ازال بعد حضرت شاہ عبدالقاد ررائے پوری صاحب سے تجدید بیعت کی اورخلافت سے سرفراز ہوئے حضرت رائے پوری کے انتقال کے بعدشنخ الحدیث حضرت مولانا محمدز کریا

کاندهلوی سے تعلق ہوگیا۔ مولانا نے فرمان نبوی سائٹی آنی تنار کے مفیکم الثقلین کتاب کاندهلوی سے تعلق ہوگیا۔ مولانا نے فرمان نبوی سائٹی ساری زندگی خدمت قسر آن و مدین الله و عترتبی اهل بیت نبوی میں گزاردی۔ مجبت اہل بیت نبوی و د فاع اہل بیت نبوی میں گزاردی۔

مولانا نے نصف صد سے زیادہ دینی ولمی خدمات سرانجام دیں اور قال الله قال الله قال الله قال الله قال الله قال کی عمر میں 12 اگست 1999ء کو مختصر علالت کے بعدان دارفانی سے رخصت ہو کرا بینے خالق حقیقی سے جاملے۔ اناللہ واناالیہ راجعون دارفانی سے رخصت ہو کرا بینے خالق حقیقی سے جاملے۔ اناللہ واناالیہ راجعون

مولانا نعمانی نے درس وتدریس کے ساتھ تصنیف و تالیف میں ساری زندگی گزاری اور بڑی معرکہ آرائتا بیں تصنیف فرمائیں۔

(۱) لغات القرآن محروف بھی کے اعتبار سے قرآنی الفاظ کے معی نی پر شل اپنے سیاق وہاق کے حوالہ سے اردوز بان میں بے مثل کتاب ہے۔

(۲) امام ابن ماجہ اور علم صدیث ۔ یہ کتاب عربی میں ماتمس البیا لحاجۃ لمن یطالع ابن ماجہ کے نام سے ہے یہ کتاب مولانا نے ایک مہینہ سے بھی کم عرصہ میں لکھی ہے ابن ماجہ کے نام سے ہے یہ کتاب مولانا نے ایک مہینہ سے بھی کم عرصہ میں لکھی ہے (۳) التعلیہ قات علی الدر اسات ۔ (عربی) علا مہ مخدوم محمد میں صفحوی کی مشہور کتاب کا عاشیہ اور مقدمہ ہے (راقم مہر حیین کے پاس مولانا کے ذاتی استعمال والے نخہ کی فوٹو کا بی موجود ہے)

(۲) التعلیقات القویمة علی مقدمة الکتاب التعلیم (عربی)
(۵) مکانة الا مام ابی حنیفه فی الحدیث (عربی) یه کتاب پاکتان کے علاوہ بیروت اور نتام سے بھی طبع ہوئی ہے

(۲) تبصرة برالمدخل في اصول الحديث للحاكم نيشا پودى (عربي)

یں زیرنظر تخاب تحقیق حدیث مطنطنیہ بھی مولانا محمد عبدالرشید صاحب نعمانی کی ایک شاہ کارئناب" یزید کی شخصیت اہل سنت کی نظر میں" سے تخیص ہے جس کی اجازت راقم ناکارہ نے ضرت سے لی تھی

(مېرخيىن بخارى كامره كلال)

حدیث شطنطنیه ویزید از قلم محدث جلیل مولانا عبدالرشید نعمانی رحمه الله

ناصی یزید کے بارے میں جوشہات پیش کرتے ہیں ان میں پہلا شہر دیث قسطنطنیہ ہے جس کی بخاری شریف میں حب ذیل روایتیں ہیں

(الف) اول جيش من امتى يغزون مدينة قيصر مغفور لهم ميرى امت كاپهلا شكر جوقيمر كشهر پر حمله آور بوگاس كى مغفرت كردى تنگى همه ودبن السربيع في دنتها قوما فيه مابوايوب الإنصارى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الغزوة التى توفى فيها ويزيد بن معاويه عليهم بارض روم

محمود بن رتیع کابیان ہے کہ پھر میں نے اس کاذکر کچھلوگوں کے سامنے کہ بیس آل حضرت کالٹیائی کے صحابی حضرت ابوا یوب انصاری جھی تھے۔ یہ اس غزوہ کاوا قعہ ہے کہ جس میں اس وقت کہ جس میں حضرت ابوا یوب انصاری ٹی وفات ہوئی اور یزید بن معاویہ دوم میں اس وقت فوج کاامیر تھا۔ عرض یزید جس لشکر کا کمانڈر تھا اس شکر کے لیے مغفرت کی بشارت ہے اس شبہ کا جواب یہ ہے۔

اس شبہ کا جواب یہ ہے۔

اگر اس مندرجہ ذیل حدیث پرغور کرلیا جائے تو سرے سے یہ اشکال ہیں دائی

نہیں ہوتا کیوں کہ اسی حدیث میں پیجی وارد ہے کہ

یب ی رسول الله کالله الله تالله تالله تالله تعالی نے اس شخص پر دوزخ کو حرام کر دیا ہے کہ جس کے لیے لاالہ الااللہ کہا حرام کر دیا ہے کہ جس نے اللہ تعالی کی رضا جوئی کے لیے لاالہ الااللہ کہا

اب ظاہر ہے کہ بیر حدیث اسی صورت پرمحمول ہے کہ صدق دل سے "لاالہ الالله كينے كے بعدال كے تقاضے بھى پورے كرے يہيں كہ س ايك مرتبا خلاص سے كلم طلسة يراه ليا تو موخون معاف ہوجائيں،اب جو جاہے كرتا پھرے تعجب ہے كہنا صىي بريد کی منقب میں اس مدیث کو کیول پیش نہیں کرتے حالال کہ غرو قسطنطنیہ کی سدیث میں تو م ن مغفورہم کے الفاظ میں اور صدیث میں صراحتا دوزخ کے حرام ہونے کی تصریح ہے۔ پس جوتاویل پاتشریح مدیث مذکور (ب) کی ہو گی و ہی تشریح مدیث مذکور (الف) کی ہونی ما ہے۔ امادیث کے تتبع سے پتہ چلتا ہے بہت سے اعمال خیر پر مغفرت کی بث ارت ہے اوراس کامطلب آج تک سی عالم کے ذہن میں یہ بیں آیا کہ س اس عمل خیر کے بعد جنتی ہونا لازمی ہے اور اب ظلم کی تھی چھٹی ہے جو جاہے کرے جنت اس کے لیے واجب ہے خوب سمجھ لیجیے کئی شخص کانام کیے کراسے جنتی کہنااور بات ہے اور کئی عمل خیر پر جنت یا مغفرت کی بشارت دیناالگ چیز ہے ۔حضرات عشر ہمبشر ہ اورسید ناحن ٌ اورسید ناحیین رضی اللہ نہم کانام لے کرحضور مالٹالیا نے ان کو جنتی فرمایا ہے لیکن پزید کا نام لے کر اس کو جنتی ہونے کی بشارت کہیں نہیں دی گئی کسی روایت کے عموم میں داخل ہو نااور چیز ہے اورکسی بشارت میں مخضوص طور پرنام زدہونااور بات ہے ہے شک اس مدیث میں غازیان مدیت قیصسر کے لیے مغفرت کی بشارت ہے جبیبا کہ غازیان ہند کے لیے لیکن اس سے ہر غازی کااس واقت تک

جنتی ہونالازم نہیں آتاجب تک اس کی زندگی اعمال خیر پرختم مذہو گھیک ہے یز بیغسزو. قط طنطنیہ میں شریک ہوالیکن اس شرکت کے بعد جب اس کو اقتدار نصیب ہوا تو اس کے بیٹر اعمال ایسے تھے جولعنت کے موجب تھے۔البتہ یزید نے اپنی خوش فہی سے حسدیث کا ہی مطلب سمجھاتھا کہ جب کلمہ طبیب پڑھ لیا گیا تو پھر گنا ہوں کی تھلی چھٹی ہے اور جس طرح کفرے بعد کوئی طاعت مقبول نہیں اسی طرح ایمان کے بعد پھر کوئی معصیت مضرنہ ہیں ہوتی، ہی مرجمة كامذ ہب ہے جوايك گمراه فرقہ ہے، چنال چەحافظ ابن كثير نے البدايہ والنہا پر میں جهال منداحمد کی پیدوروایتین نقل کی میں:

(1) یزید بن معاویهاس کشر کاامیرتھا جس کے غازیوں میں حضرت ابواپو ___ انساريٌّ شامل تھے۔اورجب حضرت ابوا یوب انساریؓ کی وفات کاوقت قسریب ہواتویز ہر ان کی خدمت میں حاضر ہوا،آپ نے یزیدسے مخاطب ہو کر فر مایا کہ جب میں مرساؤل تو لوگول کومیراسلام کہنااوران کو بتادینا کہ میں نے حضورعلیہ الصلوۃ والسلام سے سناہے کہ

من مات لايشرك بالله شيئا دخل الجنة جس شخص کی موت اس حال میں واقع ہوکہوہ الله تعالی کے ساتھ کسی کوشریک مد كرتاتها تووه جنت ميں داخل ہوگا۔

دوسری روایت میں ہے حضرت ممدوح نے وفات کے وقت فرمایا قى كنت كتبت عنكم شيئاسمعته من رسول الله على سمعته يقول: لولاانكم تنانبون لخلق الله قوما ينانبون فيغفرلهم

سنی تھی، میں نے آپ ٹاٹیا کو یہ فرماتے ساتھا کہ اگر تم گناہ نہ کرتے ہوتے ہو حق تعالی ایسی قوم پیدا کرتا که جو گیاه کرتی اور پھر حق تعالیٰ ان کی مغفرت فرما تا۔ انهناالحديثوالنى قبله هوالنى حمليزيد بن معاوية على طرف من الارجاء وركب بسببه افعالا كثيرة انكرت عليه كما سنن كره في ترجيته والله تعالى اعلم و (ج٨٩٥٥)

یہ مدیث اوراس سے پہلے والی مدیث جوگذری اس نے یزید بن معاویہ کو ارجاء کی طرف ڈال دیا اوراس کے باعث اس نے ایسے بہت سے کام کرڈا لے جن کی بنا پراس پرنگیر کی گئی۔ جیسا کہ ہم اس کے تذکرہ میں عن قریب ذکر کریں گے۔ آگے اللہ تعسالی خوب جانتا ہے۔

اگرناصی بھی یزید کی طرح اہل سنت کے زمرہ سے خارج اور مرجمۂ کے مذہب
میں داخل ہیں توان کو دوسری حدیث ہی یزید کی فضیلت کے لیے کافی ہے کہ چوں کہ وہ کمرگو
تفا۔اس لیے ایمان لانے کے بعداب کسی گناہ پراس کی پکڑنہیں ہوسکتی ۔سبگناہ معان
ہیں شیعان بنی امید کا بھی بھی مذہب تھا کہ امام اور خلیف ہے حنات مقبول ہیں اور گناہ کے
معان ۔اس کی اطاعت ، طاعت ومعصیت دونوں میں واجب ہے۔

پھر صدیث اول میں غور کرنے کی سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ جہاد کے لیے تصفیح نیت ضروری ہے ۔ یعنی جو بھی جہاد کیا جائے وہ اللہ تعالیٰ کی رضااور اعلاء کمت اللہ کے لیے ہوا درا سینے ذوق و شوق سے ہویہ ہیں کہ دوسرے کے دباؤ میں آ کرناخوش دلی سے جنگ میں شریک ہوجائے اور صرف امارت کے خیال سے روانہ ہوجائے ۔ یزید کے ساتھ بھی صورت پیش آئی کہ وہ اس جہاد میں شریک ہونے کے لیے بالکل تیار نہ تھا اور جہال تک بن مااس نے ٹال مٹول کی کوشش کی بل کہ جب مجابدین کرام مجاذبہ تھے اور وہال مختلف قسم کی مشتقیں برداشت کررہے تھے و باء اور قحط میں مبتلا تھے ہویہ یہ یہ خشرت کی مشتقیں برداشت کررہے تھے و باء اور قحط میں مبتلا تھے ہویہ یہ یہ خشرت

کدے میں بیٹھا ہواا پنی بیوی کے ساتھ دادھیش دے رہاتھا اور مجاہدین کامذاق اڑا رہاتھا۔
حضرت معاویہ کو جب اس کی اس حرکت کی خبر ہوئی تو آپ نے تختی کے ساتھ حکم دے کر بجر
اس کو محاذ پر روانہ کیا۔ اس سارے واقعے کی تفصیل تاریخ ابن خلدون ج ۳ م ۲۰ اور کامل
ابن اثیر میں موجود ہے۔ چنال چہ مورخ حافظ ابن الاثیر ۴ م ھے واقعات کو ذکر کرتے
ہوئے لکھتے ہیں

فى هنه السنة وقيل سنة خمسين سير معاويه جيشا كثيفا الى بلاد الروم للغزاة وجعل عليهم سفيان ابن عوف وامر ابنه يزيد بالغزاة معهم فتثاقل واعتل فامسك عنه ابولا فاصاب الناس فى غزاتهم جوع ومرض شديد فانشدي يديقول

اوراسی سنہ میں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ۵۰ جمین حضرت معاویہ نے جہاد کے لیے ایک بڑا بھاری نشکر بلاد روم کی طرف روانہ کیا اوراس نشکر کا امیر سفیان ابن عوف کو مقرر کیا اورا سیخ بیٹے یزید کو بھی اس غروۃ میں شرکت کا حکم دیا مگریزید نے تعمیل حکم میں سستی کی اور اسپنے بیٹے یزید کو بھی اس غروۃ میں شرکت کا حکم دیا مگریزید نے تعمیل حکم میں سستی کی اور معذرت کردی ۔ یہ دیکھ کراس کے والد نے بھی اس کو رہنے دیاوہاں جنگ میں لوگ بھوک اور شدید مرض کا شکار ہوئے ویزید نے بہ شعر کھے

ماانابالىبمالاقت جموعهم

بالغزقدون من ممي ومن موم

مجھے کچھ پرواہ نہیں کہ غذ قد وینہ (۱) (روم میں مسلمانوں کا فوجی کیمپ) میں مسلم مجاہدین کے دستہائے فوج کو بخاراور چیجک کاسامناہے۔

اذااتكات على الانماطمرتفعا بسدير مسران عندى ام كلشوم

ا:قطنطنيك قرب المائم المامكانام

بہ میں دیرمران میں گدول پراو پنج او پنج تکیول کے سہارے بیٹھا ہوں اورمیرے جب کہ میں دیرمران میں گدول پراو پنج او پنج تکیول کے سہارے بیٹھا ہوں اورمیرے مامنے ام کلثوم ہے

وام كلثوم امراته هي ابنة عبدالله بن عامر فبلغ معاوية شعرى فاقسم عليه ليلحقن بسفيان في ارض روم ليصيبه مااصاب الناس فسار ومعهجع كثيرا صافهم اليه ابولاو كأن في هذا الجيش ابن عباس الله وابن عمروابن عمروابن الزبير وابوايوب الانصارى وغيرهم وعبد العزيز بن زرارة الكلابي فأوغلوا في بلاد الروم حتى بلغوا القسطنطنية (كامل ابن الاثيرج ٣٠٥ (١٨١،١٨١)

ام موم یزید کی بیوی عبداللہ بن عامر کی بیٹی تھی ۔ صرت معاویہ کو جب اس کے ان اشعار کی اطلاع ہوئی تو انہول نے اس کوقسم دے کربت کیدکہا کہ اسے روم میں سفیان کے یاں پہنچنا ضروری ہے تا کہ وہ لوگ جس مضیبت میں گرفتار ہیں یہ بھی گرفتار ہو۔اب جو بیدوانہ ہواتواں کے والد ماجد نے ایک انبوہ کثیر کااس کے ساتھ اوراضافہ کر دیااسی شکر میں حضرت ابن عباس مصرت ابن عمر مصرت ابن زبير اورحضرت ابوا يوب انصاري وغسيره بهي تھے اورعبدالعزیز بن زراه کلانی بھی ۔ چنال چہ بیلوگ بلاد روم میں تھتے ہی چلے گئے تا آل کہ تیزی کے ہاتھ پلغار کرتے ہوئے شطنطنیہ تک جا پہنچے۔

یہ ہے بزید کے غرو قسطنطنیہ میں شرکت کی حقیقت ۔واقعہ یہ ہے کہ بزید سیروشکار شعروشاعری ،غنااورمولیقی کامتوالاتھا۔وہ جہاد کے شخھٹ میں نداییے والد کی زندگی میں پڑنا چاہتا تھا اور نہا سے ایام خلافت میں۔ چنال چہدہ خلافت کے سنبھالنے پرسب سے پہلاخطبہ جواس نے دیاوہ پہتھا۔

وانمعاوية كأن يغزيكم فى البحر وانى لست حاملااحدا

من المسلمين في البحر وان معاوية كأن يشتيكم بارض الروم ولسي مشتيا احدا بارض الروم وان معاويه كأن يخرج لكم العطاء اثلاثا وانا اجمعه كله (البدايدوالنهايد - ٢٨،٩ ١٣٣)

بے شک معاویہ تم کو بحری جہاد کی مہم پر بھیجا کرتے تھے مگر میں کئی مہم ان کو بحری مہم پر بھیجا کرتے تھے مگر میں کہی مہم ہر اور بے شک معاویہ تم کو روم میں موسم سرمامیں جہاد پر روانہ کیا کرتے تھے مگر میں کئی کو سردیوں میں روم کی سرز مین پر جہاد کرنے کے لیے نہیں بھیجوں کا اور بے شک معاویہ تھے میں تم کو اکٹھا کو رہے شک معاویہ تھے میں تم کو اکٹھا کے بارگی دیا کروں گا۔

بس پھر کیا تھا یہ خوشخبری من کرماضرین درباریزیدسے اس مال میں لوئے کہ
و ھم لایفصلون علیہ احدارہ و ہزیدسے بڑھ کرکسی کو نہیں سمجھتے تھے۔
اس سے اندازہ ہوسکتا ہے کہ یزید کی شرکت غزوہ قسطنطنیہ میں کس بنا پڑھی ، تاہم تھوڑی دیر کے لیے مان لیا جائے کہ وہ خالصاً مخلصاً اپنے شوق سے بغیر اپنے والد ماجد کے حکم سے اس غزوہ میں شریک ہوا ہے بھی یہ بشارت ِ مغفرت اس شرط کے ساتھ مخصوص ہوگی کہ پھر اس سے زندگی میں ایسے افعال سرز دینہ ہوئے ہوں کہ جن سے مغفرت کی بجائے الٹا کعنت خداوندی میں گرفتارہ و جائے کیوں کہ شریعت کا قاعدہ ہے کہ

العبرة بالخواتيم يعنى اعتبار فاتمه كام-

اسی کیے شاہ ولی اللہ المحدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے تراجم ابواب بخاری میں جو کچھ لکھا ہے مولانا سید علی شاہ صاحب بخاری کی تحقیق مدیث قسطنط نے میں درج ہے، دیکھیے اس بختاب کا صفحہ نمبر 28۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی تنے اس بار میں جس مدیث کاذ کرفر مایا ؟

テルジを

ستة لعنته مولعنه مرالله وكل نبى عجاب الزائدة كتاب الله والمكتب الله وكل نبى عجاب الزائدة كتاب الله والمتسلط بالجبروت فيعزب ناالك من اذل الله والمستحل كوم الله والمستحل من عترتى ما حرم الله والمستحل من عترتى ما حرم الله والتارك لسنتى (ت، كعن عائشة كعن ابن عمر الفتح الكبير في ضم والتارك لسنتى (ت، كعن عائشة كعن ابن عمر الفتح الكبير في ضم النيادة الى الجامع الصغير) ازيوسف نبهانى ج اص ۱۵۵ مطبوعه مص

چھاشخاص ہیں جن پر میں نے لعنت کی ہے اور حق تعالی نے بھی ان پر لعنت کی ہے اور حق تعالی نے بھی ان پر لعنت کی ہے اور جن بنی متجاب الدعوات ہے (۱) کتاب اللہ میں زیادتی کرنے والا (۲) تقدیرالہی کی تکذیب کرنے والا، (۳) جمروز ورسے تسلط حاصل کر کے جس کو اللہ تعالی نے ذلسے لکیا ہے اسے اور از بخشنے والا اور جے اللہ نے عزت دی ہے اسے ذلیل کرنے والا (۳) جمم الہی کی جمت کو پامال کرنے والا (۵) میری عترت کی جوجمت اللہ تعالی نے رکھی ہے اس کو حلال کردینے والا (۲) میری سنت کا تارک، اس حدیث کو امام تر مذی نے اور حسام کے دیسے والا (۲) میری سنت کا تارک، اس حدیث کو امام تر مذی نے اور حسام میری میں حضرت ابن عمر شمی روایت کیا ہے نیز حاکم نے اس کو حضرت ابن عمر شمی روایت سے بھی نقل کیا۔

ال مدیث کومشکوة شریف میں بھی" باب الایمان بالقدر" کی فصل ثانی میں حضرت مائشہ رضی الله عنها کی روایت سے نقل کر کے لکھا ہے کہ

رواہ البیہ قی فی المدخل ورزین فی کتابہ، اس مدیث کو بیہ قی نے المدظل میں اورزین فی کتابہ، اس مدیث کو بیہ قی نے المدظل میں اورزین فی کتاب میں روایت کیا ہے

ية ومعلوم نهيس كديزيد تقدير كالبحى منكر تهايا نهيس مكرباتي جارول عيب اسس ميس

夏,9.5

(۱) وه دهون د باؤ اور جبر و زور سے امت پر مسلط تھا اہل بیت نبوی معابہ کرام ہو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول باللہ آلیٰ کے نز د یک معز زترین خسلائق ہیں انکی توہین و تذلسیل کرنے میں اس نے کوئی کسرا تھا ندر تھی مفیدین اور شریر لوگ جنہوں نے حریبین محترین پر چردھائی کی اور حضرت حیین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوشہ پد کیا، جیسے عبیداللہ بن زیاد عمر بن سعد شمر ذی الجوثن مجب رم بن عقبہ حمین بن نمیر وغیر و ایسے خیبیث اور ظالم افسراد اسس کے نز دیک معزز ومحترم تھے۔

(۲)اس نے حرم الہی کی حرمت کا کوئی پاس کھا ظانہیں رکھا۔ (۳)عترت پیغمبر علیہ السلام کی عرت کو خاک میں ملایا (۴)اور تارک سنت تو تھاہی۔

بہرمال بیا گرسلیم بھی کرلیا جائے کہ یزیداس بشارت میں شامل تھا جوغرو قبطظنیہ میں شرکت کرنے والوں کے حق میں وارد ہے تب بھی حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق کے مطابی زیادہ سے زیادہ بیمانا پڑے گا کہ اس کے اب تک کہ گناہ معاف ملیہ کی تحقیق کے مطابی تھے۔ یہ غروہ مورخین کے بیان کے مطابی واسم جے یا بعض کی تصریح کے مطابی تھے یہ یا وہ جو میں ہوا تھا۔ اس غروہ کے بعد یزید تقریبا 12۔ 14 سال تک زندہ مطابی تھے یا اور چو ہوائی اس غروہ کے بعد یزید تقریبا گا کہ اس کی ذروہ کی مارات کی اور بربادی میں اس کی جو جو برائی ال کیں اور جن جن قبائے کا ارتکاب کیا ہور بربادی میں اس کی حفوق ہوں گئی میں اس کی حفوق ہوں گئی میں اس کی خوجوں کی تارا جی اور وہال کی اور بربادی اور وہال محابہ کرام اور تابعین عظام آ کاقتل عام اور پھر حزم بیت اللہ پر اسس کی فوجوں کی چوہوں کی جو تو کی تارا جی ایک بعد یزید جو حو کات ناشائی تربرز دہوئی ہیں ان کا مختصر ساجائزہ امام ابن حزم ظام سری کے الف ظیمی خوم میں میں پیش ضدمت سے ملاحظ کیجئے

ويريس المورد المومنين وكان قبيح الاثار فى الاسلام قتل اهل المدينه وافاضل الناس وبقية الصحابة رضى الله عنه مرود الحرة فى آخر دولته وقتل الحسين رضى الله عنه واهل بيته فى اول دولته وحاصر ابن الزبير رضى الله عنه فى المسجل الحرام واستخف بحرمة الكعبة والاسلام فاماته الله فى تلك الايام وقل كان غزافى ايام ابيه القسطنطنيه واصرها والمهاد في ما المطبوعة دار المعارف مع ١٨٨ المسلمة والمسلمة والمس

" نیزیدامیرالمونین" یہ اسلام میں برے کرتو توں کا کرنے والار ہاہے اسس نے اسپنے اقتدار کے آخری دور میں حرہ کے دن اہل مدینہ کاقتل عام کیاان کے بہترین افسراد اور بقیہ صحابہ کرام (اللہ ان سے راضی ہو) قتل کیا اور اپنی سلطنت کے اوائل میں صفرت جین اور بقیہ صحابہ کرام (اللہ ان سے راضی ہو) قتل کیا اور میں حضرت ابن زبیر" کا محاصرہ کیا کعبہ شریف اور اس کے اہل بیت کو قتل کیا اور مسجد حرام میں حضرت ابن زبیر" کا محاصرہ کیا کعبہ شریف اور اسلام کی بے حرق تعالی نے ان ہی دنوں اس کو مار ڈالا۔ اس نے اپنے باپ کے زمانے میں قسطنطنیہ پر جنگ بھی کی اور اس کا محاصرہ بھی کیا تھا۔

اوراینی دوسری تصنیف اسماء الخلفاء و الولاة و ذکر مددهم میں ارقام فرماتے ہیں

وبويعيزيب بن معاويه اذامات ابولا، يكنى اباخال وامتنعمن بيعته الحسين بن على بن ابى طالب وعبد الله بن زبير بن العوام: فاما الحسين عليه السلام والرحمة فنهض الى الكوفة فقتل قبل دخولها وهو ثالثة مصائب الاسلام بعدامير الهومنين عثمان اور ابعها بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه وخرومه لان الهسلمين استظيموا فى قتله ظلما علانية واما عبد الزيبر فاستجار بمكة فبقى هذا لك الى ان اغزى يزيد الجيوش الى عبد الزيبر فاستجار بمكة فبقى هذا لك الى ان اغزى يزيد الجيوش الى

المدينه حرمر سول الله عليه والى مكة حرم الله تعالى فقتل بقايا المهاجرين والانصاريوم الحرةوهي اكبرمصائب الاسلام وخرومه لان افاضل المسلمين وبقية الصحابة وخيار المسلمين من جلة التابعين قتلواجهر أظلمافى الحربوصبرأ وجالت الخيل فى مسجدرسول الله صلى الله عليه وسلم وراثت وبالت في الروضة بين القبر والمنبر ولم تصل جماعة في مسجدالنبي صلى الله عليه وسلم ولاكان فيه احداحا شا سعيد بن المسيد فانهلم يفارق المسجدولولاشهادة عمروبن عثمان بن عفان ومروانين الحكم عنده عرم بن عقبة المرى بأنه عنون لقتله واكرة الناس على ان يبايعوايزين بن معاويه على انهم عبيداله ان شاء باعوان شاء اعتقوذ كرله بعضهم البيعة على حكم القرآن وسنة رسول الله الله المام بقتله فض ب عنقه صبراوهتك مسرف اوعجرم الاسلام هتكاوانهب المدينة ثلاثا واستخف بأصاب رسول الله علي ومدت الايدى اليهم وانتهبت دورهم وانتقل هؤلاء الىمكة شرفها الله تعالى فحوصر ت ورهى بحجارة المنجنيق تولىذالك الحصين بن نمير السكوني في جيوش اهل الشام وذالك لان مجرم بن عقبة المرى مات بعدوقعة الحرة بثلاث ليال وولى مكانه الحصين بن نمير واخذالله تعالى يزيدا خذعزيز مقتدر فمات بعدالحرة باقل من ثلاثة اشتهر وازيدمن شهرين وانصر فت الجيوش عن مكة ومات يزيد في نصف ربيع الاولسنة اربع وستين ولهنيف وثلاثون سنه امهميسون بنت بجلل الكلبية وكانت من ته ثلاثون سنين وثمانية اشهر اواياما فقط (اسماء الخلفاء والولاة وذكرمددهم، ص ١٥٥، ص ٥٨ سطبع مصر)

زید بن معاویة سے اس کے والد کے انتقال ہونے پر بیعت کی گئی۔اس کی كنيت ابوخالد تھى ۔حضرت حين بن على بن ابي طالب اورعبدالله بن زبير بن العوام انےاس سے بیعت نہ کی ۔ پھر حضرت حیمن علیہ السلام والرحمة تو کوفہ کی طرف نہضت فرما ہوئے اور کوفہ میں داخل ہونے سے پہلے ہی آپ کوشھید کرڈ الاگیا۔آپ کی شھادت امیر المونین حضرت عثمان رضی الله عند کی شھادت کے بعد اسلام میں تیسری مصیبت اور حنسسرت عمر بن الخطاب ضی الله عنه کی شھادت کے بعد چوتھی مصیبت اور اسلام میں رخنہ اندازی ہے کیوں کہ حضرت حین کی شھادت سے سلمانول پرعلانیہ ظلم توڑا گیااور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے مکه عظمه جا کرجوارالهی میں پناہ کی اور وہیں مقیم ہو گئے تا آل کہ یزید نے مدینہ نبوی حرم رسول الله كالليلة اورمكم عظمه كى طرف جوالله تعسالي كاحرم ہے اپنى فوجيں لانے كے ليے سيحب يں۔ چناں چہرہ کی جنگ میں مہاجرین اور انصار جوباتی رہ گئے تھے ان کاقتل عام کیا۔ پیداد شہ فاجعه بھی اسلام کے بڑے مصائب اوراس میں رخنہ اندازی میں شمار ہوتا ہے کیوں کہ افاضل ملمین ،بقیہ صحابہ اورا کابر تابعین میں بہترین مسلمان اس جنگ میں کھلے دیاڑ بے ظلماقتل معجد میں جولانی دکھاتے رہے اور ریاض الجنہ میں آپ ٹائٹیا کی قبراورآپ کے منبر مبارک کے درمیان لید کرتے اور بیشاب کرتے رہے۔ان دنول مسجد نبوی میں کسی ایک نماز کی بھی جماعت منہوسکی ۔اور مذہ بج خضرت سعید بن المسیب اسے دیاں کوئی فر دموجو دتھا۔انہوں نے مىجد نبوى كو بالكل مذچھوڑا۔ا گرغمرو بن عثمان بن عفان اور مروان بن الحكم (يزيد كے سالار لثکر) مجرم (ملم) بن عقبہ کے مامنے پیشہاد ہے بند سیتے کہ بیتو دیوانہ ہے تو وہ ال کو بھی ضرور مار ڈالتااوراس نے اس عادیثہ میں لوگوں کو اس پرمجبور کیا کہ وہ یزید بن معاویہ سے اس شرط پربیعت کریں کہ وہ اس کے غلام میں ، چاہے وہ ان کو ینتے ، چاہے ان کو آزاد کرے

كے مطابق بيعت كرتے بين تواس نے ال كے قتل كا حكم ديااوران كو گرفتاركر كے فورا قتل كرديا كيا_اسمسرف يا مجرم (ملم بن عقبة) نے اسلام كى بڑى بے عرقى كى مدينه منوره یں تین دن برابرلوٹ مارکاسلہ جاری رہا۔رسول الله کاللہ اللہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کیا گیاان پر دست درازی کی گئی ان کے گھرول کولوٹا گیا۔ (مدینہ طیبہ کو تباہ و تاراج کرنے کے بعب)۔ فوج مكم عظمه شرفهاالله تعالى كي طرف چل پڑى ۔ وہاں جا كرمكم عظمه كامحاصره كيا گيااور بيت الله پر منجنیق " سے سنگ باری کی گئی۔ یہ کام حصین بن نمیر کی سر کر دگی میں شام کے شکروں نے انجام دیا۔جس کی وجہ پتھی کہ مجرم بن عقبہ مری کو تو جنگ حرہ کے تین دن بعب ہی موت نے آد بو جا تھااوراب اس کی جگہ سالار شکر حصین بن نمیر ہوگیا تھااوراللہ تعالیٰ نے پزید کو بھی ای طرح دھر پکڑا،جس طرح وہ غالب قدرت والا پکڑا تاہے۔ چنال چہوہ بھی واقعہ ہم کے بعب تین ماہ سے تم اور دوماہ سے زائد کی مدت میں موت کے منہ میں حب لا گیااور پزیدی شکر مکہ معظمہ سے واپس چلے گئے۔ یزید کی موت ۵ اربیع الاول ۲۴ جرکو واقع ہوئی ،اس وقت اس كى عمر كچھاو پرتيس سال تھى _اس كى مال كانام ميسون بنت بجدل كلىپيتھا _يزيدكى مدت عكم اني كل تين سال آڻھ ماه اور کچھ دن تھي۔

فلاصه بحث يرسے كه:

اول تویزیدغروه قسطنطنیه میں بخوشی خاطر شریک ہی نہیں ہوا جووہ اس بشارت کا مستحق ہوا درا گربالفرض یہ ممان بھی لیاجائے کہ وہ بغیر کئی جبروا کراہ کے خود دل سے اس غروہ میں شریک ہوا تھا تب بھی اس بشارت مغفرت کا تعلق اس کے گنا ہوں سے ہو گاجواب تک اس سے سرز دہوئے تھے،اور جومعاصی اور جرائم اس غروہ قسطندیہ میں سشریک ہونے کے بعداس سے سرز دہوئے بیں ان کی مغفرت کا اس بشارت سے کوئی تعسیق نہیں وہ اس کے بعداس سے سرز دہوئے بیں ان کی مغفرت کا اس بشارت سے کوئی تعسیق نہیں وہ اس کے بعداس سے سرز دہوئے بیں ان کی مغفرت کا اس بشارت سے کوئی تعسیق نہیں وہ اس کے

ورباتی بین ادرا گرسی مج فہم کو اب بھی اس پر اصر ار ہوکہ صدیث میں مذکورہ مغفرت کا تعسلق ن کے اللے پچھلے گنا ہوں سے ہے اور اس غزوہ میں شرکت کرنے والے ہر ہر فسر دکے اس کے اللہ اس کے اللہ میں شرکت کرنے والے ہر ہر فسر دکے ال کے پچھلے گناہ معاف کردیے گئے ہیں اور مذکورہ مغفرت سے ہر فر دکی مغفرت عام مرد ہم اور اس مغف رت کے عموم کی تخصیص کے لیے وہ صدیث کافی ہے جوابھی ہے تو یہ جوابھی ہے۔ ہے۔ آپ کی نظرسے گذری ہے اور اس کی روشنی میں یزید کے سیاہ کارناموں کی تفصیل بھی آ ہے۔ آپ کی نظرسے گذری ہے اور اس کی روشنی میں اور میں میں اور اس کی تفصیل بھی آ ہے۔ پر پڑھ کیے ہیں،اب ایسے نابکار کے جنتی ہونے پراصرار کرناکس قدر شدید طلعی ہے۔ناصبیوں کو انتیار ہے کہ وہ اپنے ممدوح یزید کوخلیفہ را شدمانیں اس کے جنتی ہونے کا اعتقاد رکھیں بل کہ بیا ک^{بعض} جابل ناصبیو ^س کاعقیده تھاا*س کوصحا*نی مجھیں یااس کی نبوت کاا قرار کریں کسیکن ال حق میں سے کو ئی شخص بحالت صحت ہوش وحواس پزید کے ان سیاہ کارناموں کے باوجود اں کے جنتی ہونے کی کیسی شہادت دیسکتاہے پرید جیسے فاحق کی سر کرد گی میں بھی جہاد ہوسکتا ہے۔

ہاں علماء نے اس حدیث سے بیمئلہ ضرور نکالا ہے کہ ہرفائق کی سرکرد گی میں جہاد ہوسکتا ہے۔ چنال جہ حافظ ابن جرعسقلانی لکھتے ہیں

وفيهمشر وعية الجهادمع كلامام لتضهنه الثناء على من غزا مدينة قيصر وكأن امير تلك الغزوة يزيدين معاوية ويزيديزيد (فتح الباري (4009.113.

اس سے ثابت ہوا کہ جہاد ہر حکم ان کی معیت میں کیا جاسکتا ہے کیوں کہ یہ حدیث غازیان شهر قیصر کی تعریف پرشتمل ہے حالال کہ اس غزوہ کا امیریزید بن معاویتھا اوریزید توزیدی تھا (کہ اس کی نابکاری و نالائقی معلوم خاص وعام ہے) اورامام ابوبكر احمد بن على الجصاص" احكام القرآن" ميس فرماتے بيل

و قد كان اصحاب النبى صلى الله عليه و سلم يغزون بعد النحلفاء الاربعة مع الامراء الفساق و غز اابو ايوب الانصارى معيز يد اللعين (احكام القرآن، جسم ٢٠٠٠)

نبی مایتاری کے اصحاب خلفاء اربعہ کے بعد فاسق امراء کے ساتھ بھی جہاد میں شریک ہوئے تھے، چنال چہ حضرت ابوابوب انصاری شنے یزید عین کی معیت میں بھی جہاد فرمایا ہے۔

ق و من نہم ما رحم ہ

مدینہ قیصر سے مراد شطنطنیہ ہیں بل کھی ہے

اور یادر ہے کہ بیساری بحث اس صورت میں ہے جب کہ ہم اس حدیث میں ہو مدینہ قیصر سے وہ شہر مدینہ قیصر سے وہ شہر مدینہ قیصر سے وہ شہر مراد لیا جائے کہ جواس وقت قیصر کا دار السلطنت تھا کہ جس وقت آل حضر ست سلطی ہی ذبان مبارک پر بثارت کے یہ الفاظ تھے تو ساری بحث ہی ختم ہوجاتی ہے کیوں کہ اس صور سے مراد شطنطنیہ نہیں بل کھمس ہے ۔ (۱) چنال چہشنخ الاسلام محمد مدر العدور دہی شرح بخاری میں فرماتے ہیں

وبعضے تجویز کنندکه مراد بمدینه قیضر مدینه باشد که قیصر را درآل جابود، روزے که فرمود ایل حدیث را آل حضرت _وآل حمص است که درآل وقت دارمملکت او بود،والله اعلم (شرح

ا حضرت اقدس میدنیس الحمینی صاحب نورالله مرقده بیان فرماتے ہیں

کہ حضرت مولانا محمد عبد الرشید نعمانی رحمۃ الدعلیہ میرے پاس تشریف لاتے ہوتے تھے ان دنوں مولانا عطاء الدُحنیف بھوجیانوی (محدث اہل حدیث) علیل تھے ، مولانا نعمانی نے فرمایا کہ ان کی عیادت کو چلتے ہیں ان کی عدمت میں پہنچے دوران گفتگو حدیث مطاطنیہ پر بحث ہونے لگی مولانا عبد الرشید نعمانی صاحب نے مولانا عطاء الدُحنیف سے فرمایا کہ ید لفظ مطاطنیہ حدیث میں ابن تیمیہ نے داخل کیا ہے ان سے پہلے کئی نے اس لفظ کو استعمال ہی نہیں کیا اور کو کیا ہے تو ثابت کریں میری طرف سے چیلنج ہے۔ یہن کرعطاء اللہ عنیف صاحب کی زبان گنگ ہوگئی اور کو کی جو اب مدد سے محل کو کہتے ہیں خدم مطافنیہ کو سے مولانا نعمانی "نے فرمایا کہ مدینہ قیصر مص کو کہتے ہیں خدم مطافنیہ کو موامد اسلامیہ عردو)

(جامعدا شرفیہ لا ہور کے ماہ نامہ الحن کا سیدیس نمبر ص 739 راوی مفتی شریف اللہ صاحب ہم مجامعدا سلامیہ عردو)

معیج بخاری از شیخ الاسلام مطبوعه بر حاشیه تیسیرالقاری، ج4م669م طبوعه علوی للهنوء فاری معیم بخاری از شیخ الاسلام مطبوعه بر حاشیه تیسیرالقاری، ج4م669م طبوعه علوی للهنوء

اوربعض علماء کی تجویزیہ ہے کہ شہر قیصر سے مراد وہی شہر ہے کہ جہال قیصر اس روز نھا کہ جس روز آل حضرت ماٹھ آئے ہے حدیث فرمائی تھی اور یہ شہر ممص تھا جواس وقت قیصر کا داراللطنت تھا۔ واللہ اعلم

اب پہلے ناصی پارٹی یہ ثابت کرے کہ اس وقت قیصر کا دارالملک جمع نہیں بل کہ قطفنیہ ہی تھا اوراک عہد میں جب بھی مدینہ قیصر کے الفاظ استعمال ہوتے تھے اس سے مراد شہر سطفنیہ ہی لیاجا تا تھا، پھر اس دعویٰ کو ثابت کرنے کے لیے لغت ،عرف،اشعار عرب اور آثار حدیث سے سندلا ناضر وری ہے جمف دعویٰ سے کام نہیں چلے گا۔
مدینہ قیصر سے کیا مرا د ہے ؟

اس مدیث میں مدینہ قیصر کے جوالفاظ ہیں وہ بھی غورطلب ہیں"مدینہ قیصر"یعنی شہر قیصر کے جوالفاظ ہیں وہ بھی غورطلب ہیں"مدینہ قیصر"یعنی شہر قیصر کی تعین کی صدیث میں مذکور نہیں کہ اس شہر سے کوئ ساشہر مراد ہے۔اس لیے اس کی تعین میں تین شہروں کانام لیا جاسکتا ہے

(۱) مدینہ قیصر سے مراد وہ شہر ہے جہال قیصر اس وقت مقیم تھے ، جب کہ زبان
رمالت سے یہ الفاظ ادا ہور ہے تھے یعنی جمعی "جو شام کامشہور شہر ہے اور جویزید کی پیدائش
سے بہت پہلے 17 ھجری میں عہد فارو وقی ہی میں فتح ہو چکا تھا، چنال چہا ہجی گذر چکا ہے کہ
بعض علماء نے اس حدیث میں مدینہ قیصر سے مص ہی کو مراد لیا ہے۔
(۱) شہر" رومہ" جو قدیم زمانہ سے قیاصرہ روم کا دار السلطنت چلا آر ہاتھا۔ رومہ پر بھی
اگر چرملمان محملہ آور ہو ہے ہیں لیکن یے محملہ یزید کی حیات میں نہیں ہوا ہے بل کہ اسس کے
اگر چرملمان محملہ آور ہو ہو جے ہیں لیکن یے محملہ یزید کی حیات میں نہیں ہوا ہے بل کہ اسس کے

1 ..

ن (۳) شهر تسطنطنیه جوطنطین اعظم کاپایتخت تھا۔ مدیث قسطنطنیه "مدینه قیصر" کامصداق سلطان محمد فاتح مدیث قسطنطنیه "مدینه قیصر کوتسطنطنیه می قرار دیا جائے تو انصاف یہ ہے کہ اس بشارت نہوی

اب ارمدینه بیصرو سفید، مرار رویا بات و است کی فوج ظفر موج ہے۔

کامصداق یزید پلید نہیں بل کہ سلطان محمد فائح قسط ظنیہ علیہ الرحمة اوران کی فوج ظفر موج ہے۔

ہی وہ مجابدین اسلام ہیں جن کی شمشیر فاراشگاف نے عیسائیت کے اس مرکز کوفت تح کر کے

اس کو قلم واسلامی میں داخل کیا اور پھروہ" بغداد" کے بعد صدیوں تک مسلمانوں کا دارالخلافة رہا

تا آل کہ صطفی کمال نے اپنی حماقت سے فلافت ہی کے سلسلہ کوختم کرنے کا اعلان کر دیا جس کی وجہ سے مسلمانوں کی مرکز بیت اور یک جمتی کا شیرازہ منتشر ہوکر رہ گیا۔ اوراب سے ایرام مہدی کے آنے پر ہی فلافت کا دوبارہ قیام عمل آئے۔

مہدی کے آنے پر ہی فلافت کا دوبارہ قیام عمل آئے۔

یہ بھی یادرہے کہ جن احادیث میں کسی غزوہ پر بشارت آتی ہے، اس میں عام طور پر فقح وکامرانی ہی خراد ہوتی ہے، اس لیے اس حدیث کے بچے مصداق اگر مدینہ قیصر سے تسطیطنیہ ہی مرادلیا جائے تو فائحین قسطنطنیہ ہی ہوسکتے ہیں ، بھلایز ید پلیداس بشارت کامصداق کس طسرت ہوسکتا ہے جب کہ وہ تو قریش کے ان شریر النفس لونڈ ول میں سرفہرست ہے جن کے متعملی زبان رسالت سے پیش گوئی کی جا چکی ہے کہ امت کی تباہی ان کے ہاتھوں ہونی ہے۔ یزید شطنطنیہ کی بہلی مہم میں شریک ہے تھا

یہ بات بھی خوب اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ مدیث میں اول جیش من امتی (میری امت کا پہلائٹر) کے الفاظ آئے ہیں اور یزبد کے زیر کمان جوئٹر قسطنطنیہ کی طرف روانہ ہوا تھا وہ قسطنطنیہ پر حملہ آور ہونے والا پہلائٹر قطعانہ تھا، بل کہ اس سے بہت پہلے اسلای لئٹر قسطنطنیہ پر جملہ آور ہوا۔ اس کے بارے لئٹر قسطنطنیہ پر جملہ آور ہوا۔ اس کے بارے میں اگر چہمور خین کے بیانات مختلف ہیں لیکن وہ میں سے پہلے کوئی مؤرخ اس واقعہ کو بیان

پان ہے۔ ہم میں حضرت معاویہ نے جہاد شطنطنیہ کے لیے بری اور بحری مملول کا انتظام میا، بری فرج میں شامی عرب تھے خصوصا "بنوکلب جوامیر یزید کا نانہیا لی قبیلہ تھا ان کے علاوہ عانی وقع بیشی غازیوں کا بھی دستہ تھا۔ جس میں صحابہ کرام کی ایک جماعت شامل تھی اس فوج عادی ورتبی غازیوں کا بھی دستہ تھا۔ جس میں صحابہ کرام کی ایک جماعت شامل تھی اس فوج کے امیر اور سپر سالار امیر المونین کے لائق فرزند امیریزید تھے۔ بہی وہ پہلا اسلامی جیش ہے میں نے قسط ظنیہ پر جہاد کیا۔ اسی اسلامی فوج کے بارے میں آل حضرت سائی ایک بثارت مغفرت دی تھی (خلافت معاویہ ویزید میں سام طبع چہارم)

اگرچہ خود بدولت نے بھی اسی کتاب میں ۹۵ پر امیر شکیب ارسلان کی کتاب ماضر العالم الاسلامی "کی تعلیقات سے بحوالہ طبقات ابن سعداس غروہ کی تاریخ ۵۲ ہجری ہی فاضر العالم الاسلامی "کی تعلیقات سے بحوالہ طبقات ابن سعداس غروہ کی تاریخ ۵۲ ہجری ہی نقل کی ہے بہر عال ۹ مھے پہلے مطنطنیہ کی کئی مہم میں یزید کی شرکت ثابت نہیں اور کت معلق مدیث کے مطالعہ سے بہت پہلے غازیان اسلامی قسطنیہ پر حملہ آور موجہ کے مطالعہ سے بہت پہلے غازیان اسلامی قسطنیہ پر حملہ آور موجہ کے مطالعہ سے بہت پہلے غازیان اسلامی قسطنیہ پر حملہ آور موجہ کے مطالعہ سے بہت پہلے غازیان اسلامی قسطنیہ پر حملہ آور موجہ کے مطالعہ سے بہت پہلے غازیان اسلامی قسطنیہ پر حملہ آور موجہ کے جنال چینن ابوداؤ دمیں منقول ہے

حداثنا احمد بن عمروبن السرح نا ابن وهب عن حيوة بن شريخ وابن لهمعة عن يزيد بن ابى حبيب عن اسلم ابى عمران قال غزونامن المدينة نريد بالقسطنطنية وعلى الجماعة عبد بالرحن بن خالب بن الوليد والروم ملصقو ظهور هم بحائط المدينة فحمل رجل على العدوفقال الوليد والروم ملصقو ظهور هم بحائط المدينة فحمل رجل على العدوفقال الناس مه مه لا اله الالله يلقى بيديه الى التهلكة فقال ابوايوب انما انزلت هذا الاية فينا معاشر الانصار لها نصر الله نبيه صلى الله عليه وسلم واظهر الاسلام قلنا هلم نقيم في امو النا و نصلحها فانزل الله عزوجل وانفقوا

في سبيل الله ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة فالالقاء بايدينا الى التهلكة ان نقيم في اموالنا ونصلحها وندع الجهاد قال ابوعم وفلم يزل ابوايوب يقيم في اموالنا ونصلحها وندع الجهاد قال ابوعم وفلم يزل ابوايوب يجاهد في سبيل الله عزوجل حتى دفن بالقسطنطنية (باب في قوله عزوجل ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة)

اسلم انی عمر ان کابیان ہے کہ ہم مدینہ نبوی سے جہاد کے لیے شطنطنیہ کی طرف رواد ہوئے اس وقت امیر جیش حضرت عبدالرحمن بن خالد بن الولیدر شی الله تخص تھے۔روی فرج شہریناہ سے پشت لگائے سلمانول سے آمادہ پیکارتھی اسی اثناء میں (مسلمیانوں کی صف میں سے نکل کر) ایک شخص نے دشمن کی فوج پرحملہ کردیا۔لوگ کہتے رہے رکو رکولاالہ الااللہ پشخص تو خود اپنے ہاتھوں اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈال رہاہے۔ یہن کرحضرت ابوایوب انصاری ضی الله تعالیٰ عندنے فرمایا کہ یہ آیت تو ہم انصاریوں کے بارے میں اتری ہے۔ (واقعہ بیے) كرق تعالى نے اپنے نبی كريم اللي في مدد فرمائي اور اسلام كوغلبه نصيب فرمايا توہم نے كہا تھا كهاب توبهم كومدينه مين ره كراييخ اموال كى خبر گيرى اوران كى اصلاح كى طرف توجه دين چاہیے۔اس پراللہ عزوجل نے یہ آیت شریفہ نازل فرمائی۔وانفقوافی سبیل اللہ۔۔۔۔الایۃ (الله كى راه ميں خرچ كرداوراييخ آپ كو ہلاكت ميں به ڈالو)لهذااييخ آپ كو ہلاكت ميں ڈالنا توجهاد كوچھوڑ كرہمارااپيغ اموال كى خبر گيرى اوراس كى اصلاح كے خيال سے اپنے گھريس بيٹھر ہنا تھا۔ابوعمران کہتے ہیں کہ حضرت ابوا یوب رضی اللہ تعالیٰ عند مسلسل راہ خدامیں جہاد ہی کرتے رہ تا آل كه آپ دفن بھی قسطنطنیه ،ی میں ہوئے اور اس غروہ كاوا قعہ جس كوامام ابوداؤد ،ی نے تتاب النن كي باب في قتل الاسربالنبل " مين باين الفاظ فقل كيا ہے۔

عن ابن على قال غزونامع عب مالر حمن بن خال مابن الولي مال باربعة اعلاجم مالعده أم محم فقتلو اصبرا قال ابوداؤدقال لناغلا

سعيمابن منصورعن ابن وهب في هذا الحديث قال بالنبل صبرا فبلغذالك سعيمابن منصورعن ابن وهب في هذا الحديث قال بالنب الانصاري فقال سمعت رسول الله عن قتل الصبر المابيوب الانصاري فقال سمعت رسول الله عن قتل الصبر فوالذي نفسي بيده لو كانت دجاجة ماصبرتها فبلغ ذلك عبدا الرحمن بن فوالذي نفسي بيده لو كانت دجاجة ماصبرتها فبلغ ذلك عبدا الرحمن بن فوالذي الوليد فاعتق اربع رقاب على المابين الوليد فاعتق اربع رقاب المابين الوليد فاعتق الربع رقاب على المابين الوليد فاعتق المابين الوليد فاعتق المابين الوليد فاعتم المابين الوليد في المابين الوليد فاعتم المابين الوليد في المابين المابين الوليد في المابين المابين الوليد في المابين المابين الوليد في المابين المابي

این علی کہتے ہیں کہ ہم حضرت عبدالرحمن بن خالد بن الولیدرخی اللہ تعالیٰ عند کے باہم ہیں شریک تھے۔ (اس مہم) میں ان کے سامنے دشمن کے چار ہٹے کئے خص پیش ماہے ہیں شریک تھے۔ (اس مہم) میں ان کے سامنے دشمن کے چار ہٹے کئے خص پیش کیے جن کے قبل کرنے کا انہوں نے حکم دیا اور عمیل حسم میں ان کو باندھ کوئل کرواڈ الا امام ابوداؤ دفر ماتے ہیں کہ ہم سے ہمارے امتاذ سعید بن منصور کے علاوہ ایک دوسرے ماج بنایا گیا تھا۔ جب اس امر کی خبر حضرت ابوالوب انصاری رضی اللہ عند کو ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ میں نے ربول اللہ کا شیارتی ہے کہ آپ اس طرح باندھ کوقت ل کرنے سے منع فرمایے کھے۔ پس قسم ہے اس دات عالی کی کہ جس کے قبضہ قدرت میں میری حب ان ہو فرمانے کئی ہوتو میں اس کا اس طرح باندھ کو نشانہ نباول ہے ہو آپ کے اس فسر مانے کی اللاع جب عبدالرحمن بن خالد بن ولیدرضی اللہ تعالیٰ عند کو پہنچی تو آپ نے اس کے کفارے میں یا فلاع آزاد کئے۔

حضرت عبدالرحمن بن خالد رضی الله تعالی عنه کوبعض محدثین نے صغار صحابہ میں ذکر کیا ہے۔ یہ بھی اسپنے والد بزرگوار حضرت سیف الله خالد بن ولید رضی الله تعالی عنه کی طرح شجاع اور دلیے۔ یہ بھی اسپنے والد بزرگوار حضرت سیف الله خالد بن ولید رضی الله تعالی عنه کی طرح شجاع اور دلیے۔ مافظ ابن مجرع سقلانی " نے" الاصابہ فی تمیز الصحابہ" میں ان کا مفصل ترجمہ کھی اور دل ہے۔ اور رہاتھ ہی یہ بھی تشریح کر دی ہے کہ۔

اخرجابن عساكر من طرق كثيرة انه كأن يومر على غزوالروم ايام معاوية

مافظ ابن عما کرنے بہت سی سندول سے نقل کیا ہے کہ حضرت معاویہ کے عہد حکومت میں ان کورومیوں سے جوجنگیں لڑی جاتی تھیں ان میں امیر بنایا جاتا تھا۔

امام ابن جریطبری نے اپنی تاریخ میں ۱۳ جیاور ۱۹ جی کے واقعات کے ذیل میں اور مافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہ ایہ میں ۱۳ جی اور ۱۳ جی کے واقعات کے ذیل میں بلادروم میں ان کی زیرامارت رومیوں سے سلمانوں کے سرمائی جہاد کاذکرکس ہے۔ افعوں ہے کہ ۱۳ جی میں ان کو تمص میں زہر دے کر شہید کردیا گیا تھا۔ یہ اپنے غروات و جہاد کی وجہ سے شامی سلمانوں میں بڑے جموب و بااثر تھے نیجہ ظام سرہ کہ یزیدتو ۱۹ جی یا اس کے بھی کئی سالوں بعد ۲۲ جی یا ہی قصطنطنیہ کے مہم پرروانہ ہوا تھا اور یہ اسس سے برسوں پہلے مطنطنیہ کی شہریناہ پر جنگ کر میکے تھے۔

یہ بھی یا درہے کہ شارح بخاری مھلب المتوفی ۱۳۳۷ ہے جنہوں نے سب پہلے یہ شوشہ جھوڑا ہے کہ صدیث بخاری سے بزید کی منقبت نگلتی ہے اندس میں مالقہ کے قاضی تھے۔ اور اندلس میں اس زمانے میں خلفائے بنی امیہ کاافری تاجدار ہشام بن محمد المعتمد عسلی الله فرمال روا تھا۔ اس لیے موصوف کی یہ ساری کارگذاری جیسا کہ محدث قسطلانی '' نے شرح بخاری خرمال روا تھا۔ اس لیے موصوف کی یہ ساری کارگذاری جیسا کہ محدث قسطلانی '' نے شرح بخاری حجمیت میں تھی

(محدعبدالرشدنعماني كراچى)

تعارف محقق دوران پروفیسر ڈاکٹر سیدرضوان علی ندوی

پروفیسر ڈاکٹر مولاناسیدر ضوائ سلی ندوی صاحب انڈیا کی مسلم ریاست رام
پرمیں اکتوبر ۱۹۲۷ء (جمادی الثانیہ ۱۳۴۷ھ) کو سادات کے ایک معززگھرانے میں
پیدا ہوئے مولانا، بخاری خانواد ہے سے تعلق رکھتے ہیں لیکن قدیم خاندانی روایات کے پیش
نظرا پنے نام کے ساتھ بخاری نہیں لکھتے، اگر چہال کے خاندان کے بعض افسرادا پنے نام
کے ساتھ جلالی اور بخاری نسبت لکھتے ہیں ۔ ان میں ہندوستان کے مشہور ومعروف عالم و
مصنف مولانا عبدالدائم جلالی مرحوم ہیں ۔

مولانا پروفیسر ڈاکسٹرسیدرضوان علی ندوی صاحب کے والد سیدراحت علی صاحب سریاست رام پور میں ایک اعلیٰ سرکاری عہدے پر فائز تھے جب کدان کی نخیال کے بزرگ علم وضل میں مشہور تھے۔ ڈاکٹر صاحب کی والدہ صاحبہ کے نانامحدث سیرمحمد شاہ صاحب مرحوم صرف رام پورہی نہیں بل کہ برصغیر کے سربر آوردہ علم ایمیں سے تھے مولانا ابوالکلام آزاد سے ان سے کلکت میں جامع تر مذی پڑھی تھی وہ اور ان کے فرز ندسید حامد شاہ صاحب مرحوم پھر ان کے پوتے سیداحمد شاہ صاحب مرحوم برسول ریاست میں منصب قضا پر فائز رہے۔

ڈاکٹر سیدرضوان علی ندوی صاحب نے تعلیم کی ابتداء حفظ قر آن مجید سے کی اور دیں سال کی عمر میں قرآن مجید حفظ کرلیا۔اورابتدائی تعلیم کے بعد فاری کی تعلیم رام پور کے مشہور حومتی مدرسه غوشیه میں حاصل کی اور فارسی کی اعلی تعلیم برٹش انڈیا کے الہ باد بورڈ سے حاصل کی _آخری دوسال انہوں نے فارسی ادب کی تعلیم برصغیر کے مشہور فارسی دان اوراورٹٹیئل کا لج ینجاب بونی ورسٹی لا ہور کے سابق پر وفیسر سیداولا دحین شاد ال بلگرامی سے حاصل کی جولا ہو سے ریٹار ہونے کے بعدرام پور کے اور ٹیٹل کالج میں آگئے تھے۔ڈاکٹر صاحب نے اس دوران شاداں بلگرامی مرحوم کے زیر نگرانی پنجاب یونی ورسٹی لا ہور کے منشی فاضل کر امتحان کی تیاری کر کے پرائیویٹ طور پر دہلی سنٹر سے پیامتحان ۱۹۴۵ء میں یاس کرلیا۔ ۱۹۴۸ء میں مولانا سیدا بوالحن علی ندوی ؓ کے مشورہ پران کے رہیق مولانا عب السلام قد وائی ندوی ؒ کے قائم کر د ہ مرکز تعلیمات اسلامی کھنوء چلے گئے جنہوں نے قرآن مجب کے ذریعے علی سکھانے کا انتہائی آسان اور نتیجہ خیزنصاب مرتب کیا ہوا تھا وہاں اس مختصر علی کورس کے اختتام پر ۱۹۴۸ء ہی میں دارالعلوم ندوۃ العلم کے درجہ پنجم میں داخل ہو گئے اورایک سال کی تعلیم کے بعد عالمیت کی سندحاصل کرلی ۔ اور مزید تعلیم کے لیے مولانا سید ابوالحس علی ندوی صاحب ؓ کی معیت میں اپنے مرشد حضرت شیخ عبدالقادر رائے پوری ؓ کے قافلے میں بحری جہاز کے ذریعے فج کے لیے روانہ ہوئے ۔ اور ڈھائی سال تک مکرمہ ومدینه منوره میں قیام فرمایا حرم کی میں مصری امام حرم شیخ عبدالمہیمن سے تجوید درست کی اور ا تناد شیخ حسن مشاطر سے نحو پڑھی ۔ سیعلوی مالکی سے دوسال حرم شریف کے اندر بخاری شریف پڑھی اور دارالحدیث کے استاد اور امام حرم شیخ عبدالرزاق آ کے خطابی کی معالم النن کے دری میں شرکت کی ۔ان کےعلاوہ الا تناد احمد عبد الغفور عطار سیخن احمد باروم (وزارت میں عربی زیان وادب کے انبیکٹر آف ایجوکیش)الاستادسعیدالعہ موری (مدرمجلة الحجبة)الاستاد

استادعبدالله المناوع المناوع المناوع المناوع الاستادر شيد فارسي خاص طور پر قابل عبدالله وسي انصاري " (مدير مجله الله عبدالله وسي انصاري " (مدير مجله الله وسي الله و عبدالعدول عبدالعدول خریں جرم شریف کے دروس کے علاوہ الاستاد سیمن باروم سے کے توسط سے مکر مرکزمہے زریاں۔ نتاسرکاری ہاتی سکول' المعہد السعودی' میں داخلہ مل گیا۔ جہال تمام اساتذہ مصری تھے۔ نتہاسرکاری ہاتی سکول' المعہد السعودی' میں داخلہ مل گیا۔ جہال تمام اساتذہ مصری تھے نہا ہر ماری ا از هری اساتذه میں تفسیر کے استاد محمد محمد الوشھ به فقہ کے استاد شیخ عبد اللطیف سرحان اور عربی ار رہ ق_{اعد، ز}بان وادب کے قاہرہ یونی ورسٹی کے سندیا فتہ الاستاذ عبدالعزیز الرفاعیؒ شامل ہیں۔ مدینه منوره کے شس ماہر قیام ۱۹۵۱ء میں مسجد نبوی شریف میں شنفیط (موریتانیا) ے مشہور شخ محدامین انتقیطی " کے دروس تفسیر میں شرکت کی تھی۔ کہا جاتا تھا کہ تفسیر ابن کثیر ان کوحر فأحر فأحفظ ہے۔ بعد میں جب ریاض میں کلینة الشریعیة قائم کمیا گیا تو وہاں استاذ تفییر مقررہوئے ان کی تفییر''اضواء البیان'' ۱۹ جزاء میں مطبوع ہے حرم مدنی کے دوسرے اہم ابناذ شخ عبدالرممن الافریقی تھے جو اصلاً سیاہ فام افریقہ کے کسی ملک کے باشدے تھے مکہ مرمہ میں قیام کے دوران وہال کے ریڈ لواٹیش سے علامہ اقبال مرحوم ہرعر تی میں ایک تقر بھی کی جس پر انہیں خالص سونے کی دواشرفیاں اورخالص جاندی کے بیسس ریال معاوضة تجي ملاتھا۔

حجاز مقدس میں اس تعلیم کے بعد مصر کاسفر شروع ہوااور وہاں تحسر یک اخوان الملین کو بہت قریب سے دیکھنے اور سمجھنے کا موقع ملا اور مصر سے واپسی پر بچسریک اخوال الملمين" كتاب بهي لكھي جو ٧ ١٩٥ء ميں دارالحسنات رام پورسے ثائع ہوئي اور ١٩٩٩ء ميں کل نشریات اسلام کراچی سے اس کا اضافہ شدہ دوسراایڈیشن شائع ہوا پھے رندوہ کھنوء سے ٢٠٠٠ء مين تيسر اليُديشن شائع ہوا۔

قام سره ہی میں سیرضوان علی صاحب کی ملا قات مفتی اعظم سطین السیدامین الحمینی ّ سے ہوئی جود ہاں حب لاطنی کی زندگی گذار ہے تھے۔ان کے علاوہ جن اہم شخصیات سے وہاں ملاقاتیں رہیں ان میں مشہورادیب اور سابق مصری وزیر تعلیم ڈاکسٹ رطحین ،اخوان المسلم مرحوم من الصنیبی "اخوان کے ممتاز راہ نمااور مشہور مفسر قسر آن سیدقطب شہیر" مشہور مصنف احمد امین ،از ہر کے ممتاز عالم و پروفیسر ڈاکٹر محمد البہی شامل ہیں ۔جوبعہ میں مصر کے وزیراوقاف مقرر ہوئے۔

ستمبر ۱۹۵۵ء میں تعلیم کا تیسر امرحلہ دمشق میں سفروع ہوا۔ پروفیسر ڈاکسٹر مصطفیٰ الباعی نے ندوۃ العلماء کے تین طلبہ کو سکالرشپ پیش کیے توان میں سیدر ضوان علی ندوی صاحب کانام بھی شامل تھا۔ چنال چہ دمشق لونی ورشی میں ان کی تعصیم کا چہار سالقع میں دور سفروع ہوا۔ دمشق کلیۃ الشریعہ میں اس وقت جواسا تذہ تھے وہ منصر ف شام بل کہ عالم عرب کے مشہور وممتاز علماء تھے جن میں ڈاکٹر صطفیٰ الباعی نہروفیسر احمد الزرقاء، پروفیسر ڈاکٹر معروف الدوالیپی محمد الزرقاء، پروفیسر ڈاکٹر معروف الدوالیپی نیروفیسر ڈاکٹر لوسف العش نہ (الن ہی کی زیر نگر انی ڈاکٹر سیدرضوان علی ندوی صب حب نے کلیۃ الشریعہ کے جو تھے سال ساتویں صدی ہجری کے طیل القدر معالم وصلح سلطان العلماء العز بن عبداللام پرتھیقی مقالہ صول ڈگری کے لیے گھے۔ جو با ۱۹۹۱ء میں دارالفکر دمشق سے شائع بن عبدالسلام پرتھیقی مقالہ صول ڈگری کے لیے گھے۔ جو بعض اساتذہ مصری ازھری علماء بھی ہوا۔) شامی علماء وقعقین کے علاوہ کلیۃ الشریعہ میں ان کے بعض اساتذہ مصری ازھری علماء بھی ۔ جو بی میں ڈاکٹرز کی شعبان نہ ڈاکٹر صطفیٰ زید کے نام قابل ذکر ہیں۔

سلطان العلماء پرتحقیق کے دوران ان کا تعلق استاذ عمر رضا کالہ مصنف مجم الموفین (۱۵ اجلدیں) سے ہوا۔ یہ مکتبہ ظاہر یہ کے ڈائر یکٹر تھے۔ یہیں پرڈاکٹ رصاحب کی ملاقات عالم اسلام کے معروف ومشہور محقق محدث مصنف شخ ناصر الدین السبانی " سے ہوئی جوایک فاص کمرے میں حدیث پر اپناتحقیق کام کرتے تھے۔ دمشق یونی ورسٹی سے فراغت کے بعد فاص کمرے میں حدیث پر اپناتحقیق کام کرتے تھے۔ دمشق یونی ورسٹی سے فراغت کے بعد ڈاکٹر صاحب مزید ایک سال دمشق میں مقیم رہے اور مولانا علی میاں " کے والدگرامی کی کتاب شعارف العوارف "کی پروف ریٹرنگ کا کام بھی مکمل کیا۔ جون الثقافة الاسلامیہ فی الہند "کے فراخت کے المہد"کے معارف العوارف "کی پروف ریٹرنگ کا کام بھی مکمل کیا۔ جون الثقافة الاسلامیہ فی الہند "کے معارف العوارف "کی پروف ریٹرنگ کا کام بھی مکمل کیا۔ جون الثقافة الاسلامیہ فی الہند "ک

سیدر ضوان علی ندوی صاحب کی اعلی تعلیم کا آخری مرحله انگلتان کی مشہور یونی ورسی کی مبہرج میں جمیل پذیر ہوا۔ ۱۹۲۰ء میں کیمبرج یونی ورسی جہنچے جہال پروفیسر آربری ان کیمبرج میں جمیل پذیر ہوا۔ ۱۹۲۰ء میں کیمبرج یونی ورسی جہنچے جہال پروفیسر آربری ان کے مقالہ کے بگران تھے۔ڈاکٹر بیٹ کی ڈگری کے لیے تین سال ضروری ہیں لیکن ڈاکٹر سید رضوان علی ندوی صاحب نے دوسال کے عرصہ میں ڈاکٹر بیٹ کرلیا۔ان دوسالوں میں پروفیسر آربری کے مڈل ایسٹ سنٹر میں ریسرچ اسٹنٹ کی حیثیت سے ملازمت بھی کی اس کے علاوہ کیمرج یونی ورسٹی میں بی آزر کے طلبہ کو فارسی پڑھائی۔ بیون ۱۹۲۱ء کو رضوان علی ندوی صاحب کو کیمبرج یونی ورسٹی میں بی آزر کے طلبہ کو فارسی پڑھائی۔ بیون ۱۹۲۱ء کو رضوان علی ندوی صاحب کو کیمبرج یونی ورسٹی سے ڈاکٹر بیٹ کی ڈگری مل گئی۔

کیمبرج سے فراغت کے دوماہ بعد ہی ریاض (سعودی عرب) میں کنگ سعود

یونی درسی میں اسلامی تاریخ وتمدن پڑھانے کی ملازمت مل گئی۔ایک سال مکدم کرمہ کے

لیۃ التربیۃ (موجودہ ام القریٰ یونی ورسی) اور پھراس کے ایک سال بعب د ۱۹۷۵ء میں

بغازی کی یونی ورسی آف لیبیا میں اسلامی تاریخ وتمدن کے فل پروفیسر کی حیثیت سے

ملازمت اختیاد فرمالی اور چودہ سال وہال تعلیمی خدمات سرانحب م دیں اس دوران ایک
سال فارسی اور ایک سال اصول فقہ کی تدریس بھی کی۔

المحد بن معود اسلامک این این است بھر ریاض (سعودی عرب) کی امام محد بن سعود اسلامک این اسلامی تاریخ و تمدن میں فل پر وفیسر کی حیثیت سے تقسر رہوااور ڈاکٹر صاحب نے بہال بھی لیبیا کی طرح'' برصغیر میں اسلامی تاریخ''کامضمون داخل کیا۔ بالاخرطویل مسلمی فیمات کے بعد ۱۹۸۷ء میں پاکتان تشریف لائے اور ۱۹۹۰ء میں کراچی یونی ورسٹی کی محمات کے بعد ۱۹۸۷ء میں پاکتان تشریف لائے اور ۱۹۹۰ء میں کراچی یونی ورسٹیوں میں تدریس کے بھان الدین عربک چیئر پر وفیسر مقرر ہوئے عرب یونی ورسٹیوں میں تدریس کے دوران چرع بی کتا بیں شائع ہوئیں اب ارد وتصانیف کاسلد شروع ہے۔

Izz Al Din Al-Sulami , His Life & Works-9

۱۰ خانواده نبوی سلی الله علیه وسلم اورعهد بنوامیه (اردو)

التحقیقات و تا ژات (ار دو)

۱۲ قرآن کی روشنی میں

Spread Of Islam In The Sub Continent_IF

۱۴۔ناصبیت تقدی کے جلیس میں (اردو)

اب ان کی عمر ۸۵ سال سے متجاوز ہے تحقیقی وتصنیفی اشتغال کے ساتھ کراچی سے در ساتھ کراچی اللہ تعالیٰ اس نابغہ روزگارستی کی عمر میں در ساتھ کی اس میں برکت عطافر مائے اور ان کا سابہ تادیم ہمارے سرول پر قائم رکھے آمین ثم آمین میں برکت عطافر مائے اور ان کا سابہ تادیم ہمارے سرول پر قائم رکھے آمین ثم آمین میں برکت عطافر مائے اور ان کا سابہ تادیم ہمارے سروں پر قائم رکھے میں بخاری کا مرد کا ال

يزيدو مديث شطنطنيه -- حقائق اوهام

اہل بیت اطہار سے بعض رکھنے والے ناصبیوں اور یزیدو بنی امید سے مجت رکھنے والے ٹاہ پیندوں نے غزوہ قسطنطنیہ میں یزید کی نام نہاد قیادت اوراس بنا پراس کے "معفور" ہونے کا بہت شور مجایا ہوا ہے نصف صدی سے زیادہ قبل جینی سفارت خیانے میں کام کرنے والے ایک شخص محمود احمد عباسی نے ایک فریب کارانہ کتاب" خلافت معاویہ ویزید" ککھرکزا میں فتنے کو ہوادی ،اوراس کے بعد سے اب تک اس فتنے کی آگ مورک رہی ہوتی جارہی ہے۔

افنوں کہ پاکتان کے بہت سے نام نہاد علماء بھی شیعوں کی ضدیاں اس فتنے کی رو میں بہہ گئے، انہی میں ایک مولانا اسحاق سدیلوی بھی تھے، جوتقیم ہند سے قبل دارالعلوم ندوة العلماء میں معاشیات و تاریخ کے استاد رہے تھے ۔ پاکتان آئے اور بنوری ٹاؤن (گرومندر مالفاً) کے دارالعلوم میں مدیث کے استاد ہو گئے تھے اور یہاں کراچی میں ان کو دارالعلوم ندوة کا شخ الحدیث بھی مذر ہے میرے زمانہ ۱۹۸۵ء کا شخ الحدیث مشہور کر دیا گیا تھا، وہ ندوۃ کے شخ الحدیث بھی مذر ہے میرے زمانہ ۱۹۸۵ء میں اور اس سے کافی عرصہ قبل سے شاہ میم عطاصا حب مدیث کے سب سے بڑے استاد تھے، میں اور اس شخ الحدیث کا کوئی منصب ہی نہیں تھا)۔ یہ بڑے محقق اور وسلیع العلم عالم تھے (در حقیقت و ہاں شنخ الحدیث کا کوئی منصب ہی نہیں تھا)۔ یہ بڑے محقق اور وسلیع العلم عالم تھے میں نے ان سے میں مدین کا کوئی منصب ہی نہیں تھا)۔ یہ بڑے محقق اور وسلیع العلم عالم تھے میں نے ان سے میں مدین کے مصد درساً پڑھا تھا۔ بہر حال مولانا اسحاق صاحب صدیقی مندیلوی

نے مدرسہ بنوری ٹاؤن میں رہ کرمحمود عباسی کی فکر سے اپنارشۃ جوڑلیا تھا اور یزید کے اس مداح وقصیدہ خوال کے ایک شاگر دعوری احمد صدیقی نے عباسی کے آٹھ شاگر دول کے جونام گئائے ہیں ان میں مولانا اسحاق سندیلوی صاحب کا بھی ایک نام ہے (اظہار حقیقت مصنفہ اسحاق سندیلوی) پر بصیرت افروز تبصرہ تصنیف مولانا سیلعل شاہ بخاری مرحوم صفحہ ۱۸)

مولانا اسحاق سدیلوی صاحب بھی یز بد کے مداح اوراس کو صدیث قسطنطنیہ کا مصداق یعنی مغفور سمجھنے والے تھے۔ان کی یز بدسے مجت کا انداز ہ اس بات کا سے لگا یا جاسکت ہے کہ "فادشہ کر بلا" اور" امیر المونین یز بد" کے نام سے لکھنے والے ناصبی مصنف مولوی عظمیہ الدین صدیقی کی کتاب پر بتصر ہ کرتے ہوئے (بتصر ہ ص ۱۹۷) انہوں نے اس کو" بہت نافع اور مفید "کھا ہے ، حالال کہ امام ذبھی اور دوسرے متند واصحاب تحقیق مصنفین نے لکھا ہے کہ اموی فلیفہ عمر بن عبد العزیز ۱۰۱۔ ۹۹ھ) کے سامنے کسی نے یز یدکو امیر المونین کے لقب سے ذکر کیا تو اس کو ان کے حکم سے بیس کو ڑے مارے گئے، (الذھبی ،سیر اعلام النبلاء ج میم میں ،سیر علام النبلاء ج میم میں ،سیر وصطبعة کے ،سنہ ۱۹۹۰ء و تہذیب العتبذیب ولیان المیز ان ابن جی

یہ بی تمہید میں نے اس حقیقت کے اظہار کے لیے تھی ہے کہ مولانا اسحاق سندیلوی صدیقی نے مخصوص دیوبندی مکتب فکر سے تعلق قائم کرنے کے بعد ندوہ کانام بدنام کیا ہے، وہ ایک منفر دی خص ہیں، ندوہ کاان کی فکر سے کوئی تعلق نہیں، یہ بات اظہر من اشمس ہے کہ اساطین ندوہ ، مولانا شبی نعمانی " مولانا سیسیمان ندوی " مولانا شاہ معین الدین ندوی " مولانا محدناظم ندوی مرحوم سابق شیخ جامعہ اسلامیہ عباسیہ بہاول پور) اور پھر مولانا ابوالحن علی رحمہ اللہ وغیرہ بل کئی محموم نا دور مصنف و محقق کانا صبی فکر سے کوئی تعلق نہیں۔

اوردارالعلوم دیوبندکے بانی مولانا قاسم نانوتوی رحمہ اللہ نے تو اپنی تحریروں میں ناصبیوں کے ممدوح کویزید پلیدلھاہے،اوربیبویں صدی میں دارالعلوم دیوبند کے ظیم و

شہورہ میں اور یز بدکو سے طور پر مطعون کیا ہے۔ اسی طرح محقق کبیر مولانا عبد الرشید الرشید میں کا کا میں ان کے اسی طرح محقق کبیر مولانا عبد الرشید الرشید الرسید الر امردین ردید ، ایردین ردید ، المان نے اپنی عمّاب 'نیزیداہل سنت کی نظر میں' لکھ کراہل سنت کے نقطہ نظر کو واضح کیا ہے۔ المان نے اپنی عمّاب 'نیزیداہل سنت کی نظر میں' لکھ کراہل سنت کے نقطہ نظر کو واضح کیا ہے۔ لھاں میں سیدناحیین رضی اللہ عنہ اور ال کے اہل بیت ورفقاء کوشہید کر کے اور پھر کہ بنید نے کر بلاء میں سیدنا حسین رضی اللہ عنہ اور ال کے اہل بیت ورفقاء کوشہید کر کے اور پھر لہ ہیں۔ انہاں بعدمد بین طیبہ پرحملہ کرا کے جو''واقعہ جرہ'' کے نام سے شہور ہے اپنے لیے لعنت انہاں بعدمد بین طیبہ پرحملہ کرا کے جو''واقعہ جرہ'' کے نام سے شہور ہے اپنے لیے لعنت بامان کیا، اسی لیے چھٹی صدی ہجری کے مفسر ومحد شد ومورخ امام ابن الجوزی (المتوفی ، المام المدين البيد) كے نام سے يادىيا ہے۔ امام المدين عنبل بھى يزيدومتى لنت مجتے تھے،جب ان کے صاجز اد سے عبداللہ نے کہا کہ پھر آپ اس کاملعون کہے کر کیں ذکر نہیں کرتے تو انہوں نے فرمایا کہتم نے کب اپنے باپ کو دیکھا ہے کہ وہ کسی کو اس كانم كے كملعون كہے؟ جيسا كدمرحوم مولانا عبدالرشيد نعماني صاحب نے اپني مذكوره بالاكتاب ادرناملیوں کے خلاف دوسری کتب میں واضح کیا ہے کہ یزید پرلعنت بھیجنے کے بارے میں الی منت کے تین مکتب فکر ہیں ،ایک وہ ہیں جولعنت جائز سمجھتے ہیں ان میں بڑے بڑے ائمہ وصنفین کے نام میں ،اور کچھوہ میں جولعنت جائز نہیں سمجھتے میں اور تیسرا گروہ وہ ہے جو معتدل ہے یعنی بدلعنت کرتاہے اور بدلعنت پر دوسروں کی مذمت کرتاہے اور کہتا ہے علیہ مانتحق" پیوہی امام احمد کا پیرو کارگروہ ہے۔

بهرمال ایماشخص جس پرامام ابن الجوزی جیسے محدث و محقق نے بعنے ہواس کے لیک طرح کہا جاسکتا ہے کہ وہ حدیث شطننطنیہ کے مطابق مغفور (مغفرت پانے والایا مغفرت شدہ) ہے۔ابن الجوزی کے علاوہ پانچویں صدی ہجری کے مشہور شافعی عالم الکیا المرائ صاحب كتاب احكام القرآن نے بھی يزيد پرلعنت بھيجى ہے (وفيات الاعسان، ابن فلكان، موانح الكياالبراسي)

مختلف معاصسر، مورخین و صنفین نے ثابت کیا ہے کہ یزید پہلے غروہ تسلط میں شامل نہیں تھا بل کہ بعد کے کئی غروہ میں گیا تھا، اس لیے وہ مغفرت کی اس بیشارت کا مستحق نہیں جس کاذکر بخاری کی حدیث میں کیا گیا ہے اس پر ہم بعد میں بحث کریں گے مستحق نہیں جس کاذکر بخاری کی حدیث میں کیا گیا ہے اس پر ہم بعد میں بحث کریں گے لیکن اس سے قبل یزید کی شخصیت و کر دار کو زیر بحث لا ناضر وری ہے، تا کہ یہ فیصلہ کیا جا سے کیا وہ اس سے خفرت کی اس بشارت کا متحق ہوسکتا ہے یا نہیں میں کیا وہ شراب نوشی

ا۔ یزید کی شراب نوشی اور اہو و لعب کی زندگی پر قدیم وجدید تمام مورغین متفق بیل ۔ یہ سب وہ نہیں جویزید کی صرف برائیاں بیان کرتے ہیں، اس کوایک مکروہ شخصیت قرار دسیتے ہیں۔ بل کہ ان میں وہ بھی ہیں جواس کی فصاحت و بلاغت اور شجاعت و فطانت کے مداح ہیں ۔ ان میں سب سے مشہور و معروف اور ثقہ و متند محدث و مورخ امام ذہبی مداح ہیں ۔ ان میں سب سے مشہور و معروف اور ثقہ و متند محدث و مورخ امام ذہبی (متوفی ۸۳۵ھ) ہیں ۔ جن کی اسماء الرجال و تاریخ میں دیوں تصانیف ہیں ان کی سب نے زیادہ مفصل کتاب سراعلام النبلاء ہے (طبعتہ مؤسسۃ الربالة، بیروت، ۲۵مجلدات مبلد اخیر فہاری الاعلام) جوان کی ایک انتہائی ضخم تاریخ " تاریخ الاسلام و و فیات المثا ہیں و الاعلام " رطبعۃ ۱۵مئی ہیں جے اسس میں یزید کے والاعلام " رطبعۃ ۱۹۸۸ء و ما بعد ھا، بیروت) کے بعد تھی گئی ہے ۔ اسس میں یزید کے موان خیات پانچ صفحات میں ہیں (ج ۲۴می ۳۵ سے ۲۰۰۰)

یہ امام ذہبی وہ میں جنہوں نے یزید کے مختصر حالات لکھتے ہوئے ابت داء میں کہاہے

وَيَزِيْنُ مِعْنَ لاَ نَسُبُّهُ وَلاَ نُحِبُّهُ, وَلَهُ نُظَرَاءُمِنْ خُلَفَاءِ اللَّوْلَتَيْنِ، وَكَذَلِكَ فِي مُلُوْكِ النَّوَاحِي, بَلْ فِيهِم مَنْ هُوَ شَرُّ مِنْهُ (اوريزيران مِن سے جب می وندہم گالی دیتے ہی اور نداس سے مجت کرتے (إلى عبرتق (١) ـ)

جھاں سے ملتی ہی بات امام ابن تیمیہ نے اپنے فت اویٰ میں یزید کے ا

من کے میں کھی ہے ں کے بعد آگے جل کر ذہبی پزید کی شجاعت ،طب قت،صوابدید، ذہانت،اور

فیات وشاعری کے ذکر کے ساتھ فوراً ہی کہتے ہیں

وَكَانَ نَاصِبِيّاً فَظّاً غَلِيُظاً, جِلْفاً, يتناول المسكر, ويفعل المنكر وہ ناصبی سخت گیر ،کھرااور بدمزاج اکھڑتھا،شراب پیتااور برے افعال کاارتکاب راتها سراعلام النبلاء الذبهي، ج م ص ع ٣)

اوراس کے فوراً بعد دوسرے جملے میں وہ کہتے ہیں

افْتَتَحَدَوْلَتَهُ مِمَقْتَلِ الشَّهِيْدِ الْحُسَيْنِ, وَاخْتَتَمَهَا بِوَاقِعَةِ الْحَرَّةِ فَهُ قَتَهُ النَّاسُ وَلَهُ يُبَارَكُ فِي عُمُرِهِ.

اس نے اپنی سلطنت کی ابتداء حضرت حیین شہید کے قبل سے کی اوراختتام واقعہ (یعنی جنگ) حره پر کیا،اس لیےلوگ اس سے نفسرت کرتے تھے اور اس کی عمر میں برکت ہیں دی گئی۔

یادرہے کہ یزیدوا قعہ حرہ کے عالیس دن یا ڈھائی ماہ بعد دمثق سے دور حوارین میں گھوڑے سے گرکر کے مرگیا تھا۔ اس کی عمراس وقت صرف ۳۸ سال تھی۔ امام ذهبی یزید کی بعض عام انسانی صفات سخاوت، جرأت، شاعرانه صلاحیت کے

اران کااثار و اموی خلیفه ولید الثانی اور عباسی خلیفه محد الامین این بارون الرشید کی طرف ہے جو اپنی عیاشی بشراب فرن اور بدکرداری کے لیے مشہور ہیں۔

مداح ہونے کے باوجوداس کی شراب نوشی کے معتسرت ہیں، اور امام ذہبی سے پانچی ہو

ہال قبل مشہور صاحب تحقیق و دقیقہ رسس مورخ بلاذری (متوفیٰ ۲۵۹ھ) نے مشہور صحابی

مور بن محزمۃ کے حوالے سے لکھا ہے کہ وہ یزید سے ملنے گئے جب وہ اس سے مل کرائے تو

انہوں نے اس کے فتی اور شراب خواری کی گواہی دی (انساب الا شراف، جلد ہم قسم ہم ضحہ

اسا طبعۃ القد س ۱۹۳۸)

یی نہیں بلاذری نے قدیم ترین صنفین عوانہ (وفات ۲۰۲ه) ابو بحرین عیاش ایک نہیں بلاذری نے قدیم ترین صنفین عوانہ (وفات ۲۰۴ه) وغیرہ دوسری ۱۹۳ه) بیشم بن عدی (۲۰۷ه) وغیرہ دوسری صدی ہجری کے مصنفین کے حوالے سے کھا ہے کہ

"يزيد بن معاويه وه پهلاشخص ہے جس نے کھلے عام سشراب پينے، گاناسنے، شکار کرنے اور گانے ہوں اور سرغوں کی شکار کرنے اور گانے والی باندیال اور نوجوان لڑکے رکھنے، بندر پالنے بحتوں اور سرغوں کی لڑائی سے لطف لینے کا آغاز کیا جواہل ٹروت اور عیاش لوگوں کا شیوہ ہے'

اس طرح یزید کی مشیراب خواری اور ایهو ولعب کی زندگی کسی ایک شخص یا مصنف کا قول والزام نہیں بل کہ بہت قدیم زمانے سے یہ ایک مشہور اور زبان زدخاص وعام بات تھی جس کے راوی اور بیان کرنے والے قدیم ترین تقیم صنفین ہیں۔

عوانه بن الحکم اور ابو بحربن عیاش کاشمار محدثین میں ہوتا ہے اور عوانه بن الحکم نے تو ''سیر معاویہ و بنی امیہ' نام کی کتاب بھی تھی جو اب نا پید ہے، اور امام ذبھی جیے قدیم محققین کا بیان ہے کہ وہ بنی امیہ کے مداح اور ان کی تعریف میں روایات وضع کرتے تھے (ملاحظہ ہوسیر اعلام النبلاء، ترجمہ عوانه بن الحکم) ، دوسری صدی ہجری کے مذکورہ بالاقدیم راویوں میں سے جن کاذکر تیسری صدی ہجری کے ممتاز اور مدقق مورخ بلاذری نے کیا ہے راویوں میں سے جن کاذکر تیسری صدی ہجری کے ممتاز اور مدقق مورخ بلاذری نے کیا ہے کہ فرق کی بیسے میں رکھتا تھا، یہ ہم نے اس لیے کہا ہے کہ یزید سے مجت

المندالے اور اہل بیت سے بغض رکھنے والے یہ کہتے ہیں کہ یزید پرشراب نوشی کاالزام کے دالے شیعہ تھے یاشیعی میلانات رکھتے تھے۔ بلاذری اور اس سے ایک صدی قدیم کا فرالے شیعہ تھے یاشیعی میلانات رکھتے تھے۔ بلاذری اور اس سے ایک صدی قدیم معافی ہوئی ہی یزید دشمن نہیں ،اور پھر بلاذری جس نے معافی کوئی بھی یزید دشمن نہیں ،اور پھر بلاذری جس نے بین کے حیات غیر معمولی طور پر بیندرہ بڑے صفیات میں بیان کیے ہیں،اس میں یزید بہت عمر اور فعاحت اور شاعرا منصلاحیت کے بار بے میں بھی بہت ی تعریفی باتیں گئی ہیں اور اس کے بہت سے اشعار پیش کیے ہیں۔

کایں ارب کے جدید مشرقی و مغربی صنفین کا تعلق ہے ، توانیبویں صدی کے اداخراور ہماں تک جدید مشرقی و مغربی صنفین کا تعلق ہے ، توانیبویں صدی کے اداخراور بیری سدی کے ادائل کا بیلیجین (Belgian) فرنچ متشرق ہنری لامنس (H.Lammens) میرنی کے ادائل کا بیلیجین (بیلی میں متعدد کتابیں ہیں اور جو بیروت میں مقیم ہوگیا تھا جہاں متونی کی عربی زبان میں متعدد کتابیں ہیں اور جو بیروت میں مقیم ہوگیا تھا جہاں والیک رسائے 'البشیر' کا ایڈیٹر تھا اور جو اموی مملکت کا بڑا مداح تھا اور جس نے خلافت یزید 'نائی تناب کھی ہے، وہ بھی اس بات کا معترف ہے کہ یزید شراب بیا کرتا تھا۔

وہ بیروت کے مجلۃ المشرق (مجلد ۲۲،عدد ۳،۹۲۴ء) میں یزید کے دیوان پر بحث کرتے ہوئے گھتا ہے

فاما الخمور فاننا نعلم ان يزيد كان يعتقر الخمر مع ندمائه ويعرف خمور لبنان والشام ومالهامن المهزايا الطيبة اورجهال تك شراب معلق اشعار وقعائد كالتعلق عقوبهم بانع بن كم يراب على متعلق اشعار وقعائد كالتعلق على متعلق المتعار وقعائد كالتعلق على متعلق المتعار الورث م كل متعراب كي المتعرب الول كى التيازى لذت كا بنة تقا (شعريزيد بن معاويه جمع وقيق دكتور صلاح الدين المنجد وارالكتاب العربي بيروت مفيده من)

یرو شخص ہے جس نے یز پرکو' الملک الجلیل' کے لقب سے یاد کیا ہے، اسس کا

دفاع کیاہے،اوراس کےعہد کوخوش عالی وامن کاعبد کہا ہے۔(حوالة بالا)

اسی طرح بیبویں صدی کا ایک بہت مشہور لبنانی مورخ فلپ ہٹی (Hitti) جولبنان چور کرامریکا میں مقیم ہوگیا تھا اور وہال کی ایک بڑی ممتاز وشہور یونی ورسٹی پرسٹن (Prinston) میں اسلامی تاریخ وتمدن کا پروفیسر تھا،عربی وانگریزی دونوں زبانول میں لکھتا تھا اور اس کی میں اسلامی تاریخ وتمدن کا پروفیسر تھا،عربی وانگریزی دونوں زبانول میں لکھتا تھا اور اس کی کتاب Shistory of Arabs (تاریخ العرب مطول) جو کے ۱۹۳۱ء سے برابر چھپ رہی ہے دامیر سے پاس اس کا ساتوال ایڈیشن ۱۹۲۱ء ہے ۔وہ امریکا اور یورپ کی یونی ورسٹیوں میں ایک دری حوالے کی کتاب ہے اس کتاب میں اموی خلافت کے ذکر کے ضمسمن میں یزید کی شخصیت و تربیت اور غروہ فسطنطنیہ میں اس کی شرکت کے حوالے سے کافی کلام کیا گیا ہے ۔ یہ بھی یزید کی شراب خوری کامعترف ہے ۔

یزید کی مال کے حوالے سے یہ بات تمام قدیم عربی تواریخ میں کھی ہوئی ہے کہ وہ شام کے عرب قبیلے بنی کلب (جس کے اکثر لوگ قسدیم سے عیمائی ہو گئے تھے) کے ایک سردار کی بیٹی میسون بنت بحدل تھی، ہمارے مورخ اس کے مذہب کی تصریح نہیں کرتے لیکن لبنان کے اس عیمائی عرب نے تصریح کی ہے کہ وہ ''نصرانی تھی' اور یہ بھی گھا ہے کہ اس میمائی عرب نے تصریح کی ہے کہ وہ ''نصرانی تھی 'اور یہ بھی گھا ہے کہ اس میمائی عرب نائدانی صحورائی عب لاقے (بادیہ) لے حباتی تھی جہال نوجوان یزید کو تحت مزاتی ، گھڑ سواری ، شکار، شعر گوئی اور شراب خواری کی عادت پڑی۔ مرائی علاقے دربادیہ) دمشق کے مشرقی صحوا میں نخلتان تدم کے قریب ہے اور تدم وہ شائی سے مائے ھے تین سوسال قبل یعنی عہد جا تھی میں ایک عرب مملک تا تائی شہر ہے جہال ظہوراسلام سے ساڑھے تین سوسال قبل یعنی عہد جا تھی میں ایک عرب مملک تا تائی ہی جس کی عکم ان ایک عرب ملک ذباء (وفات ۱۸۵۵ء) انگریزی میں زنوبیا ہوئی ہور جس نے رومیوں کے خلاف جنگ کی فتحیاب ہوئی اور پھر ایک دوسری جنگ ہوئی ہوئی ہوئی اور پھر ایک دوسری جنگ میں شکت کھا کر گرفتار ہوئی ، رومیوں کے خلاف جنگ کی فتحیاب ہوئی اور پھر ایک دوسری جنگ میں شکت کھا کر گرفتار ہوئی ، رومی باد شاہ اس کوروما لے گیا جہال وہ قید میں رہ کرمرگئی۔ میں شکت کھا کر گرفتار ہوئی ، رومی باد شاہ اس کوروما لے گیا جہال وہ قید میں رہ کرمرگئی۔

بہت مکن ہے کہ میسون کا شبحرہ نسب بھی کہیں اس بہلی عرب ملکہ سے ملت ہو بہت میں ہے کہ میں اس بہلی عرب ملکہ سے ملت ہو باضرت معاویہ نے شام کے اس سر کر دہ قبیلہ کلب کے ایک سر دار بحدل کی بیٹی سے شادی باضرت معاویہ کے جوکہ ان کوعرب عیسائیوں کی جمایت حاصل رہے ، لیکن اس صحرائی خاندانی عورت کو اس لیے کی ہوکہ ان کوعرب کے جوکہ کی ہموئی زندگی پیند نتھی اور وہ طب لاق لے کراپید برشق کی محلاتی اور تہذیب وتمدن کی جوکہ کی ہوئی زندگی پیند نتھی اور وہ طب لاق لے کراپید برشق کی محلاتی اور تہذیب و تمدن کی جوکہ کی ہوئی زندگی پیند نتھی اور وہ طب لاق لے کراپید برشق کی محلاتی اور تہذیب و تمدن کی جوکہ کی ہوئی زندگی پیند نتھی اور وہ طب لاق لے کراپید برخی کی محلاتی ہوئی در تاریخ العب رہا انگریزی از تعنی میں موان

سیائیوں سے بنی امیداور خاص طور پر حضرت معاویداور بزید کے علی کے علی است سے ایک بات یقینی طور پر کہی جاسکتی ہے۔ س کا قدیم عرب تواریخ میں ذکر ہے کہ خرت معاویہ کا کا تب الخراج (وزیر مالیات) اور معتمد علیہ شخص ایک عرب عیمائی سرجون بن منصورتھا، بعد کو یزید کے عہد میں بل کہ اس کے بیلئے معاویہ الثانی اور مروان کے عہد تک نافت کے مالیاتی امور کا سربراہ بہی عیمائی تھا، بل کہ بہی وہ شخص تھا جس نے یزید کو مثورہ دیا تھا کہ بیدنا شدین زیاد کو کو فد کا گور زبنایا جائے دیا تھا کہ بیدنا کہ بین منصور نے یزید کو مثورہ اور اگر چہ یزیداس ابن زیاد سے خوش نہیں تھا لیکن جب سرجون بن منصور نے یزید کو است کے دالد معاویہ دی گائی کا عبیداللہ بن زیاد کا تقرر نامہ دکھایا تو واقعی اس نے ابن زیاد کو سیدنا حین اللہ کو کے لیے عبیداللہ کی اس نے ابن زیاد کو سیدنا حین اللہ کو کی مہم سیر دکی۔

اسی سرجون بن منصور کا یک بیٹا یو حناد شقی تھا، جویزید کادوست اور محفل شراب نوشی میں عرب عیسائی شاعراخطل کے ساتھ اس کاندیم تھااوریہ تینوں مل کر شراب کی محف کے ساتھ اس کاندیم تھااوریہ تینوں مل کر شراب کی محف کے ساتھ اس کاندیم تھا وریہ تینوں میں ۲۵۹)
کاتے تھے (ہٹی مرجع سابق میں ۱۹۹۴، ترجمہ عربی یعنی عربی ایڈیشن میں ۲۵۹)

الله برا كرے نواصب كا جو محض بغض حين فى وجہ سے ايك صحرائى خانه بدوش عيسائى عورت كو جناب سده ميدوندرضى الناعنهاللحقة ميں ۔

ای عالمی شہرت کے لبنانی امریکی مورخ ہٹی (Hitti) نے یزید کی شراب نوشی مصنعلق بات اپنی آخری عربی تصنیف 'صانعوالتاریخ العربی' میں حضرت معاویہ پراپنی مضمون میں دہرائی ہے ۔وہ کہتا ہے ''و کان (یزید) اول حلیفة شرب الخصرة فی الاسلام '' (یزید) پہلا خلیفہ تھا جس نے اسلام میں شراب پی (صانعوالتاریخ العسر بی، دار الثقافة بیروت، ۱۹۲۹ عضی ۸۲)

ہم نے خاص طور پریزید کی شراب نوشی سے تعلق عیمائی مصنفین کے یہ بیانات پیش کیے ہیں تاکہ یہ نہ کہا جائے کہ یہ شیعہ مصنفین یاشیعی میلانات رکھنے والے مصنفین کے پیش کیے ہیں تاکہ یہ نہ کہا جائے کہ یہ شیعہ مصنفین کا اسلامی فرقہ پرستی سے کوئی تعلق نہیں _ پھر ریہ کہ یزید کے خیالات ہیں کہ ان عیمائی مصنفین کا اسلامی فرقہ پرستی سے کوئی تعلق نہیں _ پھر ریہ کے اس خاص صلقۂ احباب ومشیران میں عرب عیمائی تھے جن کے یہاں شراب بینا عام تھا۔ آج بھی عراق ، شام ، اردن ، لبنان ومصر وغیر ہ میں لاکھوں عیمائی عرب ہیں ۔

جہال تک سرجون بن منصور یزید کے کا تب دیوان الخراج (وزیر مالیات) کا تعلق ہے تو بلاذری (29ھ) نے قدیم عظیم مصنف ابوالحن علی مدائنی (۱) (۱۳۲- ۲۵۵ میں کتا ہے کہ

المدائن کو امام ذہبی نے سراعلام النبلاء جو ۱۰ ص ۲۰۰ میں العلامة الحافظ الصادق کے القاب سے ذکر کیا ہم اور یکی بن معین جیسے ناقد آثار و مدیث نے ان کو تقدیکھا ہے، ۹۳ سال کی عمریائی، بہت و سعے العلم مصنف تھے، صاحب الفہر سے محمد بن اسحاق الندیم نے ان کی دوسوسے ذائد کتابوں کے نام گنائے ہیں

"كان يزيد ين اده على الشراب سرجون مولى مُعَاوِية. معاوية كآزاد كرده غلام سرجون كرماته شراب بيتا تفار (بلاذرى، انراب (بيتا تفار (بلاذرى، انراب (بيتا تفار (بلاذرى، انراب الشران جهم مفحد ۲)

الانراف کی ہے۔ بیانات سے بڑھ کریزید کے شراب نوشی سے متعب بق اس پھران مورخین کے بیانات سے بڑھ کریزید کے شراب نوشی سے متعب بق اس کا پنے بیبیوں اشعار ہیں جو تاریخ اور شعر وادب کی کتابوں میں بکھرے ہوئے ہیں۔ یزید کا پیدان بیبویں صدی کے مشہور شامی مصنف و محقق ڈاکٹر صلاح الدین المنجد نے 'نشعر معاویہ کادیوان بیبویں صدی کے مشہور شامی مصنف و محقق ڈاکٹر صلاح الدین المنجد نے 'نشعر معاویہ کادیوان بیبویں صدی کے مشہور شامی مصنف و محقوق ڈاکٹر صلاح الدین المنجد نے 'نشعر معاویہ کاریزیہ' کے نام سے ایک شعری مجموعے میں مدون کیا ہے (دارالکتاب العربی، بیروت

ہمارے علماء یزید کی شاعری کے متعلق بہت کم جانے ہیں یااس سے غف لت ہمت ہم جانے ہیں یااس سے غف لت ہمت ہم جانے ہیں یااس سے غف لت ہم لیکن تمام قدیم صنفین واد باء یزید کی شعر و شاعری کے معتر ف و مداح ہیں، اوران میں این فلکان اورا بن کثیر جیسے مشہور و معر و ب ثقہ مور خین بھی شامل ہیں ۔ یزید پہلاا موی فلیفر تھا جی نے شاعری کی ، و ہ بجین سے شعر کہتا تھا اوراس کے عہد کے شعد راء اخطل فلیفر تھا جی کی ، و ہ بجین سے شعر کہتا تھا اوراس کے عہد کے شعد ماء اخطل (عیمائی) وغیر ہ نے یزید کی شاعرانہ صلاحیت اوراس کے اشعار کی تعریف کی ہے۔

اوراخطل تویزیدکادرباری شاعراورندیم (رسیق محافل شراب نوشی) تھات دماء فیرید کی شاعب ری کو بہت اہمیت دی تھی اورمورخ ابن خلکان کے بقول، مشہورادیب رسنف المرزبانی (متوفی ۲۵ ساھ) نے یزیدکادیوان جمع کیا تھا، جو مختصر تھا بعد کو دو تین امنفین نے بھی یزید کے دیوان تربیب دیے ہیکن یہ ہم تک پہنچ نہیں اب ہمارے عہد میں بیناکہ اورید ذکر کیا گیا، یزید کے اشعار کا محققانہ مجموعہ تیار کیا گیا ہے مختصر ہونے کے ساتھ میں بیناکہ اورید ذکر کیا گیا، یزید کے اشعار کا محققانہ مجموعہ تیار کیا گیا ہے مختصر ہونے کے ساتھ ال کی امتیازی شان یہ ہے کہ اس میں یزید سے منسوب ان اشعار کی نشان دی بھی کر دی گئی

ہے جواس کے ہیں ہیں اور جس طرح اخطل ، جریر، فرز دق وغسیرہ شعسراء کی زبان لغوی طور پر جحت ہے، اسی طرح یزید کی زبان بھی لائق استناد ہے۔

یزید کی شاعری اور دیوان سے تعلق ہم نے یہ جو کچھ کھا ہے، وہ اس لیے کہ شراب نوشی سے متعلق پر نیک شاعری اور دیوان سے تعلق ہم پیش کریں گے، اس کے تعلق یہ نہ کہا جاسکے کہ یوشی سے تعلق پر نہ کہا جاسکے کہ یہ بیش کریں گے، اس کے تعلق یہ نہ کہا جاسکے کہ یہ بیسب دروغ بیانی اور افتراء ہے، یزید کے جاهل ہوا خوا ہوں اور اس کے صاحب عسلم ہمنواؤں اور گرین سے یہ بعید نہیں۔

دواشعار کے ایک قطعہ میں جب سلم بن زیاد بن ابیاس کا شریک محفل تھاوہ کہتا ہے

اسقینیمسزةترویمشاشی

وادرمثلهاعلى ابنزياد

موضيع السرو والامانة عندي

وعلى ثغر مغنمى واجهادى

ترجمه مجھے ایسی عمدہ شراب پلادے (اے ساقی) کہ جومیری ہڈیوں کو بھی سیراب

کردے اور ایساہی ایک پیالة شراب ابن زیاد کو بھی دے، جومیر اراز داراور امین ہے اور

میرے مال غنیمت اور جہاد کی سرحد پر تعین ہے، البلاذری ،حوالہ بالا ہیں اا)

و اکثر المنجد نے اپنی کتاب "شعر معاویہ بن یزید" س ۹ میں مسعودی کی مروح النہ ب اور الوالفرج الاصفہانی کی کتاب الاغانی کے حوالے دیے ہیں، اور کچھ ماشے بلاذری سے بھی نقل کیے ہیں۔ ورقع ابن زیاد نام کی تشریح میں بلاذری نے کہا ہے: بعنی سلم بن زیاد و کان علی حر اسان (یعنی ابن زیاد سے یہاں سلم بن زیاد ہے) جو خراسان کا گورز تھا۔ طبری نے اپنی تاریخ میں ۱۲ ھے میں سلم بن زیاد بن ابیہ کو خراسان اور سجتان کا گورز تھا۔ طبری نے اپنی تاریخ میں ۲۱ ھے میں سلم بن زیاد بن ابیہ کو خراسان اور سجتان کا گورز تھا۔ طبری نے اپنی تاریخ میں ۲۱ ھے میں سلم بن زیاد بن ابیہ کو خراسان اور سجتان کا گورز

مقرر کرنے کاذکر کیا ہے، اور یہ بھی اٹھا ہے کہ اس وقت سلم کی عمر چوبیں سال تھی۔

بلاذری نے یزید کے ایک اور ندیم کا بھی اسی صفحہ پرذکر کیا ہے، یعنی مسلم بن عمر و

الباھلی جواس کے ساتھ شراب پیتا اور اس کو گانا سنا تا تھا (۱) (یہ قتیبہ بن مسلم کا باپ ہے جو

ولید بن عبد الملک کے زمانے میں خراسان کا گورز بنا اور اسس نے بلاد ماور اء النہ ر

(ترکتان) فتح کیا۔

یزیدنے اپنے ندیم (رفیق مے نوشی) کے بارے میں جو چارشعر کہے ہیں، وہ بھی اس کی مے نوشی کے خاہد میں نوشل کیے بھی اس کی مے نوشی کے خاہد میں ہیں ہو ان الاشراف میں نقسل ہیں اور یہ یزید کے مجموعہ اشعار میں بھی ہیں، ہسم طوالت کی وجہ سے ان کو یہاں نقسل نہیں کرتے ہیں ان کامفہوم یہ ہے:

"میراندیم بلاشک میرے زدیک بہت مکرم ہے،اورمیرے پاس اس کو دینے
کے لیے وہ سب کچھ ہے جس کی وہ خواہش رکھتا ہے، جام شراب کے تلے میں جوشراب بھی رہتی
ہے،اورجس کو وہ بینا نہیں چاہتاوہ میں اس کو بدمت کرنے کے لیے نہیں بلاتا ہوں (اس سے
نہیں کہتا ہوں کہ اور پی لو)لیکن میں اس کا احترام کرتا ہوں،اورشراب کو اس کے پاس سے
مٹادیتا ہوں اور اس کو اتنی بلاتا ہوں ،جتنی وہ بینا چاہتا ہے اگروہ نشے سے چورہو کرمیری محف ل
میں سوجا تا ہے تو میں اس کو جگاتا نہیں اور جب وہ جاگ جاتا ہے تو اس سے کوئی بری بات بھی
میں سوجا تا ہے تو میں اس کو جگاتا نہیں اور جب وہ جاگ جاتا ہے تو اس سے کوئی بری بات بھی
میں سوجا تا ہے تو میں اس کو جگاتا نہیں اور جب وہ جاگ جاتا ہے تو اس سے کوئی بری بات بھی
میں سوجا تا ہے تو میں اس کو جگاتا نہیں اور جب وہ جاگر جاتا ہے تو اس سے کوئی بری بات بھی

ال کے علاوہ یزید کے بعض اشعار وہ بھی ہیں جوفخشیات کے زمرے میں آتے ہیں جواس نے اپنی بیوی کے دیرسے آنے پر اور اپنی کالی باندی سے مجامعت کی تصویر کشی

ا۔ بلاذری نے یزیداوردوسرے لوگوں کے کردارے متعلق بیمعلومات دوسری صدی ہجری کے مورخین کی کتابوں نے قتل کیے ہیں جواب نا پید ہیں۔

میں کے تھے، یہ تین اشعار کاایک قطعہ ہے

اسلمى ام خالد زب ساع لقاعد

یہ شعر پہلے لفظ کے اختلاف سے تاریخ طبری اور البدایہ والنہایہ میں بھی موجود ہے لیکن پورا قطعہ انساب الاشراف بلاذری کے پہلے سفحہ پر ہے، اس کے آخری شعر کی زبان اتنی فحش ہے کہ اس کو یہاں نقل نہیں کر سکتے لیکن جس طرح یزید کے اشعار نقل کرنے والے ڈاکٹر المنجد نے اس کو دوالفاظ مذف کر کے کھا ہے ہم بھی اسی طرح یہاں نقسل کرتے ہیں تاکہ محض ہوائی بات شمجھی جائے وہ شعریوں ہے

تدخل____کله * * في ___غير بارد

اب ہم ناصبیول سے جویزید کو حدیث غزوہ قسطنطنیہ کا مصداق سمجھتے ہیں ، پوچھتے ہیں کہ کیاا یسا شراب خواراور فحش اشعار کہنے والا''مغفورلۂ'ہوسکتا ہے!!

یکی نہیں یزید کے لہو ولعب کا ایک مشغلہ اس کا بندرتھا جس کا نام اس نے ابوقیس رکھا تھا۔ جس کو وہ شراب پلاتا تھا اور پھراس کی حرکات سے لطف اٹھا تا تھی، اس کو گورخسر (Race) پر موار کرتااور گھوڑوں کے ساتھ اس کی دوڑ لگاتا تھا، ایسی ہی دوڑ (Race) کے بارے میں اس نے ایک قطعہ کہا:

تمسکاباقیسبفضلعنانها فلیسسعلیهاانهلکستضمان فقدسبقت خیال الجماعة کلها وخیسل امسیر المومنین اتسان ترجمه: اے ابوقیس اس کی لگام کواچی طسرح پر کوے رکھو، کیول کدا گرگر آو مسلک بوگیا تواس کی کوئی ضمانت نہیں، پھرتمام لوگول کے گھوڑے اور امسیر المونین کے

محوزے پر گور فربازی لے گیا)

اور بلاذری کی پیش کردہ الوبکر بن عیاش (متوفی ۱۹۱ه) کی روایت کے مطابق بن کی وفات بھی گورخر کی دوڑ میں ہوئی تفصیل یہ ہے کہ یزیدنشہ کی حالت میں تھااس نے اس بندرابوقیس کو گورخر پر سوار کیااس کو دوڑ ایااورخوداس کے بہلوبہ پہلوگھوڑے پر سوار کیااس کو دوڑ ایااورخوداس کے بہلوبہ پہلوگھوڑے پر سوار ہوکر دوڑ لگار ہاتھا اور گورخر کا چیچھا کرر ہاتھا کہ اس کے گھوڑے نے نے ٹھوکرکھائی، یزید نے گرا، اس کی گردن کا مہر وٹوٹ گیااوراس کی اچا نک موت ہوگئی، اوریدواقعہ شہر سرحوارین کے صحرائی علاقے میں پیش آیا جو دمشق سے کافی دور شہور شہر تدم کے قریب ہے اور جہال یزید شکار کے لیے اکثر جا تا تھا۔

یزید کی موت کے قصے کے راوی سفیان توری اور سفیان بن عیبینہ کے ہم عصر ابو بکر بن عیاش ہیں جن کو بیکی بن معین جیسے ناقد حدیث ورجال نے ثقہ کہا ہے (ملاحظہ ہو سیراعلام النبلاء الذھبی ج ۸ ص ۴۹۵)

ن بدى شراب نوشى كا قرار ما نظائن كثير نے بھى كيا ہے انہوں نے البدايد والنہايہ كى بلد ٨ يس يزيد برگاركافی تفصيل سے كھا ہے، يزيد كے ہوا خواہ ابن كثير كے پيش كرده محد بن الحقيد كے س قول كو بہت دہراتے ہيں جس ميں سيدنا على شكے ان فرزند نے يزيد كی شراب نوشى كا انكاركيا ہے، جوايك منفر درائے ہے ليكن اس كے مقاطع ميں ہسم نے بلاذرى اور امام ذہبى سے نقل كرده جوا قوال پيش كيے ہيں، بل كہ خود ابن كثير نے يزيد كی شراب نوشى كا شام ذہبى سے نقل كرده جوا قوال پيش كيے ہيں، بل كہ خود ابن كثير نے يزيد كی شراب نوشى كا شام ذہبى سے فعل كرده جوا قوال پيش كيے ہيں، بل كہ خود ابن كثير ما كي شراب نوشى من الله منافر و منافر و الله تعلق الله منافر و قال شكر منافر و الله منافر و الله تعلق الله منافر و الله و الله منافر و الله و الله منافر و الله و الل

وَتَرُكُ بَعْضِ الصَّلَوَاتِ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ."

(یزید میں بہت می عمدہ خصلتیں تھیں، کرم، بر د باری ، فصاحت ، شعب رگوئی ہٹجاءت اور حکومتی امور میں پیندیدہ رائی ،خوبصورتی اور و دستانہ رویہ بھی اس میں تھالیکن اس کے ساتھ ساتھ خواہشات نفس میں بھی اس کا انہماک تھا، اور بعض اوقات بعض نمازیں بھی چھوڑ دیتا تھا، اور نمازوں میں تہاون تواکثر اوقات میں کرتا تھا۔ البدایة والنہایة ،ج ۸ ، ص ۲۳۰)

آپ نے دیکھایہ ابن کثیر وہ بیل جویزید کی سخاوت، وفصاحت، شجاعت، شعرگوئی وغیرہ کے مداح بیل بل کہ اس کے جمال صورت کے بھی شاخوال بیل، وہی یہ بھی فرماتے بیل کہ وہ تارک الصلوۃ اور عام طور پر نمازول میں تہاون کرنے والاتھ اور نفسانی خواہ ثات فیل کہ وہ تارک الصلوۃ اور عام طور پر نمازول میں تہاون کرنے والاتھ اور نفسانی بیل بیل بیل نہیں کی دوسری جگہ کی تحمیل میں انہماک رکھتا تھا شہوات کی تفصیل انہوں نے یہاں بیان نہیں کی دوسری جگہ کی تھے بیل دور مائے تین کی تحقیل کی تحقیل اس کی طرف وہ اختصار سے پہلے اشارہ کرتے ہیں، کہتے ہیں دوسری جگہ کی تھے اس کی طرف وہ اختصار سے پہلے اشارہ کرتے ہیں، کہتے ہیں انہاں کی طرف وہ اختصار سے پہلے اشارہ کرتے ہیں، کہتے ہیں انہاں کی طرف وہ اختصار سے پہلے اشارہ کرتے ہیں، کہتے ہیں انہاں کی طرف وہ اختصار سے پہلے اشارہ کرتے ہیں، کہتے ہیں انہاں کی کہتے ہیں انہاں کی کھی انہاں کی کہتے ہیں انہاں کی کہتے ہیں انہاں کی کہتے ہیں انہاں کی کھی کے کہتے ہیں انہاں کی کہتے ہیں انہاں کی کہتے ہیں انہاں کی کہتے ہیں انہاں کی کہتے ہیں کہتے ہیں کہتے ہیں بیل کہتے ہیں کہتے ہیں کہتے ہیں کہتے ہیں کہتے ہیں کہتے ہیں انہاں کی کہتے ہیں کہتے ہ

وَإِتْيَانُ بَعْضِ الْفَوَاحِسُ!

میرا کہنا ہے کہ یزید بن معاویہ کی جس چیز پرسب سے زیادہ ناراغگی کا ظہار کیا گیا وہ اس کی شراب نوشی اور بعض بدکار یوں کاارتکاب ہے۔ جلد ۸ صفحہ ۲۳۲)

اس ااثارے کے بعدوہ صفحہ ۵ ۲۳ پراس کی تفصیل اس طرح بیان کرتے ہیں:

روایت کی جاتی ہے کہ یزید کی شہرت تھی کہ وہ گانے بجانے کے آلات شراب نوشی اور بھانے ، شکار، نوجوان خسد مت کرنے والے لڑکوں (۱) گانے والی کنسینز ول بھتوں اور بندروں کی لڑائی کا شوق رکھتا تھا کوئی دن ایسانہ ہوتا تھا کہ وہ سبح کو شراب سے مخمور مذائعے ، بندرکو ڈوریوں سے زین کسے ہوئے گھوڑے پر باندھ دیتا تھا پھران کی دوڑ لگا تا تھا (اپینے خاص) بندرکوسونے کی لمبی ٹوپیاں پہنا تا تھا اور اسی طسرح سے نوجوان خدمت گارلڑکوں کو بھی (ایسی ٹوپیاں پہنا تا تھا) گھڑد وڑ کراتا تھا اور جب اس کا بندر مرجاتا تواس پرسوگ کرتا تھا

یسب لکھنے کے بعد حافظ ابن کثیر نے 'واللہ اعلم بصحتہ' (اللہ بہتر جانتا ہے کہ یہ سب کچھتے ہے یاغلط) کا جملہ تو لکھ دیا ہے لیکن پزید کے ان سار سے مذموم افعال واوصاف کا افکار نہیں کیا ہے ۔ یا در ہے کہ یہ وہی مصنف ہیں جنہوں نے پزید کے کچھ حالات زندگی لکھتے ہوئے اس کا دفاع بھی کیا ہے لیکن انہوں نے پزید کے افعال قبیحہ کی روایت تفصیل سے لکھتے ہوئے اس کا افکار نہیں کیا ہے۔ بل کہ ایسا یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے ان افعال منہ مرحمہ میں سے بہت مول کی پزید سے نبیت کو سے تعلیم کیا ہے۔ مذمومہ میں سے بہت مول کی پزید سے نبیت کو سے تعلیم کیا ہے۔ ہمارے اس کا دوای وہوافقت کی منہوں نے پزید کی مختالفت وموافقت کی جمارے اس کا دوای وہوافقت کی جمارے اس کا دوای وہوافقت کی جمارے اس کا دوای وہولے کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے پزید کی مختالفت وموافقت کی

(۱) اموى عكم ان بن عبد الملك جب ظيفه بنا تو حاجبول كوخطبه دينة موسئها كه:
وَإِنِّى وَاللَّهِ لَا أُدَاوِى أَدُوَاءَ هَذِيهِ الْأُمَّةِ إِلَّا بِالشَّيْفِ، وَلَسْتُ بِالْخَلِيفَةِ الْمُسْتَضْعَفِ يَعْنِى عُنْمَانَ - وَلَا الْخَلِيفَةِ الْمَالُونِ - يَعْنِى يَزِيدَ بْنَ مُعَاوِيةً - وَلَا الْخَلِيفَةِ الْمَأْبُونِ - يَعْنِى يَزِيدَ بْنَ مُعَاوِيةً - وَلَا الْخَلِيفَةِ الْمَأْبُونِ - يَعْنِى يَزِيدَ بْنَ مُعَاوِيةً - وَلَا الْخَلِيفَةِ الْمَأْبُونِ - يَعْنِى يَزِيدَ بْنَ مُعَاوِيةً - ما داور عالى بُنِي الله الله الله الله عنه ما دي الله عنه على الله الله عنه على الله الله عنه والله عنه الله عنه والله عنه والله عنه الله والنهاية ج ٩٩ م ١٩٧) الله عنه الله والنهاية ج ٩٩ م ١٩٧) الله عنه يه ول البداية والنهاية ج ٩٩ م ١٩٧) الله عنه يه ول البداية والنهاية ج ٩٩ م ١٩٧) الله عنه يه ول البداية والنهاية ج ٩٩ م ١٩٧) الله عنه يه ول البداية والنهاية ج ٩٩ م ١٩٧) الله عنه يه ول المعاد ف كرديا كيا مي طبح والله كريروت)

بہت ی روایات کے لکھنے کے بعد یزید کے فت کا فیصلہ فرمایا ہے وہ یزید کی زندیقیت (کفر) ما انکار کرتے اوراس کوشیعہ کی طرف سے ایک اتہام قرار دیتے ہوئے اعتراف کرتے ہو۔ فرماتے میں "بل کان فاسقا" (بل کہوہ (یزید) فاس تھا (البدایة والنہایة، ج ۸ ص ۲۳۲) اب مدیث قسطنطنبه کویزید پر چیال کرنے والے اوراس کو"مغفورله" (مغفریہ شده) قرار دینے والے بتائیں کی صحیح مدیث میں کسی فاسق کومغفورلہ قرار دیا گیاہے؟ یزید کی شراب نوشی اورلہوولعب کی تصدیق مستندروایات اورخوداس کے اسے اشعار سے ہو چکی ہے،اس لیے سی طرح مدیث قسطنطنیہ کااطلاق اس پرنہیں ہوسکتا ۔ یزید کی شراب نوشی ہے تعلق حافظ ابن کثیر نے محدث امام طبرانی کی ایک روایت نقل کی ہے اور حضرت معاویہ نٹاٹینے کی زبانی پزید کی نصیحت میں کچھا شعارنق ل کیے ہیں جس ہے معلوم ہوتا ہے کہ یزید کے والد کو اس کی شراب نوشی کاعلم تھے اور انہوں نے اس کومشورہ دیا تھا کہ وہ پیغل رات کو چھپ کر کرلیا کرے (البدایة والنہایة ج ۸ ص ۲۲۸) عافظ ابن کثیر نے طبر انی کی پیروایت اوراشعار نقل کرنے کے بعد کھا ہے: "وقلت: هذاكما جاءفي الحديث: "من ابتلي بشيع من هذه القاذورات فليستتربسترالله عزوجل" (اورميرا كهنا بي كميه بات ال مديث كے مطابق ہے جس میں ہے، جو کو ئی ان میں سے کئی گندی بات میں مبتلا ہواس کو سے اسے کہ اللہ کے پردے میں اسے چھیا کر کرے 'یعنی رات کے وقت کرے جب قدرت اندھیرے کا یرده ڈال دیتی ہے۔

ان اشعار اور ان میں پیش کرد ومشورے سے تو حضرت معاویة پر بھی زد پڑتی ہے مگر چیرت کامقام ہے کہ ابن کثیر جیسے تق مورخ نے اس روایت کوموضوع (حجوب) نہیں کہا ہے۔ اور ہی روایت بھی قدرتفصیل اور یزید کے اپنے والد کو پیلنج کرتے ہوئے دو المحلال المام ابوالیت المحاد کے ساتھ مشہور عام مختاب تنبید الغافلین کے مصنف اور حنی فقت الامام ابوالیت المحد قذی (متوفی کے ۱۳۷ھ) نے اپنی دوسری مختاب بتان العارفین میں اور ساتویں مدی ہجری کے مشہور مصنف ابن شاکر الکتبی نے اپنی مختاب فوات الوفیات میں ذکر کی ہم مدی ہجری کے مشہور مصنف و محقق اور دمثق کی سرکاری اکریڈی المجمع لعلمی العربی کے مراد دمثق کے ایک مصنف و محقق اور دمثق کی سرکاری اکریڈی المجمع لعلمی العربی کے مربی بداللہ المحلص (متوفی کے ۱۹۲۷ء) نے المجمع کے سمائی المجلد میں کھیا ہے۔ (۱) معاوید کی طرف محل نظر ہے ، اور ابن شاکر الکتبی اور صاحب بتان العارف بین کی روایت تو معاوید کی طرف محل نظر ہے ، اور ابن شاکر الکتبی اور صاحب بتان العارف بین کی روایت تو میں طرح اس کے ناقل ڈاکٹر صلاح الدین المنجد کے ذود یک موضوع ہے ہمارے بریک بھی موضوع ہے ہمارے بریک بھی موضوع ہے ہمارے

بہرمال یزید کی شاعری کے بارے میں کوئی شک وشبہ نہیں کیا جاسکااور شاعر بھی جس کوئی شک وشبہ نہیں کیا جاسکااور شاعر بھی مون (تم جس کی صفت قسر آن کریم میں یہ بیان کی گئی ہے، الم تو انھم فی کل و ادیھیمون (تم کھتے نہیں کہ وہ (شعراء) ہروادی میں بھٹکتے بھرتے ہیں۔) بورة الشعراء آیت ۲۲۵)

کسی صاحب کو اس بارے میں کوئی شک ہوتو وہ بہت مشہور قدیم مصنف ابن فلکان کی کتاب وفیات الاعیان بڑھ لیں۔وہ اس کتاب میں مورخ ادب مرزبانی کی سوانح حیات میں قاضی ابن فلکان کا یہ بیان بڑھیں گے کہ 'میں نے ۱۳۳ھ میں بزید کا پوراد یوان

اردُ اکثر صلاح الدین المنجد: "شعریزید بن مغاویة بن الی سفیان" می ۵۳ ،عبدالله المخلص نے بتان العارفین کے مصنف کا پورانام نہیں لکھا ہے۔ بل کہ صرف الثامی "لکھا ہے مگر بتان العارفین جومشہورہ اور ڈیڑھ سوسال سے چھپ رہی ہے اس کے مصنف ابوالدیث سمرقندی ہیں ، بہت ممکن ہے کہ "الثامی" سہوکا تب ہویا پھرکوئی غیر معروف مصنف ہیں۔

جفظ کرلیا تھا۔۔۔اور یزید کے اشعار کم ہونے کے باوجود انتہائی عمدہ بیں' (وفیات الاعیان، تحقیق احیان عباس طبع دارالثقافة ،بیروت، ج ۴ ص ۳۵۳، ترجمہ رقم کے ۲۲)

اس کے بعدا بن خلکان نے یزید کے کچھ شعر تقل کیے ہیں نام نہا دحدیث قسطنطنیہ کی حقیقت

۲۔ یہ سب کچھ تو یزید کی زندگی کے ایک پہلوشراب نوشی ، آزادروی اور شعب رگوئی سے متعلق تھا اور اس کے مطالعے کی بنا پر ایک مصنف اور غیر جانبدار شخص کہ ہم سمکت ہے کہ مغفرت سے متعلق حدیث مطنطنیہ کا اطلاق اس پر کسی صورت میں نہیں ہوسکتا ، ہم حال اب ہم یہ خفرت سے متعلق حدیث مطنطنیہ کا اطلاق اس پر کسی صورت میں نہیں ہوسکتا ، ہم حال اب ہم یزید کی غروہ قسطنطنیہ میں نام نہاد شرکت کی حقیقت پر روشنی ڈالنے اور اس کا ناقد ارتجب زید کی حقیقت پر روشنی ڈالنے اور اس کا ناقد ارتجب زید کی عروہ قسطنطنیہ میں نام نہاد شرکت کی حقیقت پر روشنی ڈالنے اور اس کا ناقد ارتجب زید

صحیح بخاری کی جس مدیث کویزید کی بشارت مغفرت کے لیے پیش کیا جس تا ہے اس میں مذخرو و قسطنطنیہ کاذ کرہے، اور مذیزید کی مغفسرت کی اس کے نام کے ساتھ مطلقا کو ئی بشارت ہے۔ بشارت ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ بخاری میں یہ صدیث صحابیۃ حضرت ام حسرام بنت ملحان شہیدۃ رضی اللہ عنہائی روایت سے کتاب الجھاد اور کتاب الاستندان میں چھمرتب آئی ہے۔ کتاب الجھاد میں پانچ مرتبہ اور کتاب الاستندان میں ایک مرتبہ ان ابواب کاذ کر کتاب هذا کے ایک مقالے کی تقدیم میں ہے ۔ قابل ذکرولائی غور بات یہ ہے کہ ان چھمقامات پر مختلف پیرایہ ہائے بیان میں مذکوراس مدیث میں سمندر میں امت مسلم ہے دوغروات یا محتلات کاذکر ہے ، جب کہ صرف ایک مدیث یعنی پانچویں مدیث باب "باب ماقیل فی قتال الروم" میں "اول جیش من امتی یعزون مدینة قیصر معفور لھم" کاانافہ ہے

۔ اور یہ مدیث عمیر بن الا مود نے حضرت ام حرام سے روایت کی ہے ان عمیر بن الا مود کے نام میں بھی اختلاف ہے ، ان کوعمر و بن الا سر بھی کہا گیا ہے ، حافظ ابن جحر نے ان کا' الا صابة ' میں ذکر تو کیا ہے ، لیکن ان کے صحابی ہونے کے بارے میں شک کا ظہار کیا ہے ، یہ شام کے میں ذکر تو کیا ہے ، یہ شام کے رہنے والے تھے اور حضرت معاویة کے عہد میں وفات پائی۔

اس کے برخلاف دیگر پانچ اعادیث جومشہور معروف صحابی حضرت انس بخالفیہ سے مردی میں ان میں مطلقا ''اول جیش من امتی یعزون مدینة قیصر معفور لهم ''نہیں (میری) امت کا پہلا شکر جو قیصر کے شہر پر تملہ کریں گے ان کی مغفرت کردی گئی ہے)

اس کے پیش نظر سیل تعلی شاہ بخاری کی بات بالکل درست ہے کہ یہ صحابیہ رسول اللہ کا قول نہیں بل کہ عمیر بن الاسود کی طرف سے اضاف ہے یہ بھی یادر ہے کہ حضرت ام حرام شکے بھا بنجے تھے ،اس لیے ان سے زیادہ قریب تھے اور ان کی بات زیادہ لائق اعتبار ہے ، یعنی یہ کہ ان سے مروی پانچ اعادیث میں صرف سمندر میں امتیوں کے نیادہ لائق اعتبار ہے ، یعنی یہ کہ ان سے مروی پانچ اعادیث میں صرف سمندر میں امتیوں کے سفریاان کے سمندری غروہ میں شریک نہیں تھا اس لیے ان کے سمندری غروہ میں شریک نہیں تھا اس لیے اس کی بیثارت مغفرت کا سوال ، بی بیدا نہیں ہوتا ہے۔

یه منکه کم از کم مدیث نبوی کی مدتک یہیں ختم ہوجا تا اگر محدثین و دیگر مستفین اولین غروة قسط فلنیه اوراس میں یزید کی سشرکت پر بحث ندکرتے ۔اس سلطے میں یزید کواس غروة قسط فلنیه کا قائد و ہیر و بنانا بقول حافظ ابن حجراندلس میں شہر مالقد کے ایک قاضی مہلب بن الی صفرہ بن اسید المری کا کام ہے ۔امام ذبھی نے سیر اعلام النبلاء (جلد کا) میں ان کی وفات ۲۳۹ ھیا ۵۸ کے ھی انے اسماء الرجال کی اپنی منکل السلم النبلاء کی وفات ۲۳۹ ھیا ۵۳۷ ھدی ہے ۔یعنی یا نجو یں صدی ہجری گانس الصلم من بالے کی مسدی ہجری کے اسلم نئی ان کی وفات ۲۳۹ ھیا ۵۳۷ ھدی ہے ۔یعنی یا نجو یں صدی ہجری

کے آدی ہیں جب اندل چی اموی حکومت قائم تھی لیکن ابن بشکو ال اور دیگر اندلی مورفین رجال نے ان کی کئی امتیازی شان کاذ کرنہیں کیا ہے بس انتا ہے کہ انہوں نے بخساری کی امکی شرح لکھی تھی جس میں 'قال لروم' کا اولین ہیر ویزید کو بنا کراس کو بشارت مغفرست کا متحق بنادیا گیا شاید و واندلس کی اموی حکومت کوخوش کرنا چاہتے ہوں ۔

اب جہال تک رومیوں کے خلاف حضرت معاویہ رفائید کے عہد میں گرمائی و سرمائی یابری و بحری حملوں (الصوافی والثواتی) کامعاملہ ہے تو قدیم مورخ الیعقو بی (۲۹۲ھ)

نے اپنی تاریخ میں سندواران کی تفصیل بت ائی ہے، اور سنہ ۲۳ھ سے ۵۹ھ تک تمام صوافی و شواتی (گرمائی و سرمائی حملوں) کاذکر کیا ہے اوران حملوں کے سالاروں کا بھی ۔ ییسب یعقوبی فواتی کے مطابق حضرت نے یک جا جمع کردیے ہیں (۲۳۹ھ ۲۳سس ۲۳۰۹) ۔ پہلا تملہ یعقوبی اور طبری کے مطابق حضرت عبد الرحمن بن خالد بن الولید کی قیادت ہیں ۲۳۹ھ میں ہوا۔ یعقوبی نے جو ۲۳ه ھیں پہلا تمالی علام الحمل میں ہوا۔ یعقوبی نے جو ۲۳ه ھیں پہلا تمالی علی معملہ کرنا تھی کی روایت ہے جس کو امام طبری نے در کیا ہے، یہ نام نہاد حملہ سرمائی (ثاتیہ) تھا جو وہ واقدی کی روایت ہے، کیوں کہ موسم سرمائے حملے بحری ہوتے تھے کہ بلاد روم (موجود و ترکی) جو تی تھی کہلا تا ہے، کیوں کہ موسم سرمائی رفائی کری جملے بردی ہی کہلا تا ہے، کیوں کہ موسم سرمائی رفائی کری جملے کے بادے میں کہا ہے:
مطابق بسربی ابی ارطاق کے سرمائی بحری تملے کے بادے میں کہا ہے:

وقدانكرذالك قوم من اهل الاخبار، فقالوا:لمريكن بسربن ابي الطاقبار ض الروم شتى قط

مورفین کے ایک گروہ نے اس کی تر دید کی ہے اور کہا ہے کہ بسر نے بھی بلاد الروم میں کوئی سرمائی حملہ نہیں کیا (تاریخ طبری ۱۸۱۵جوادث سنہ ۳۳ھ) یعقوبی وطبری سے پہلے فلیفہ بن خیاط (متوفی ۲۳۰ھ) نے بھی اپنی مین پرمزب ردہ تاریخ میں بھی ان سرمائی اور گرمائی مملول اور ان کے سالاروں کاذکر کیا ہے، ان کے ماموں میں کچھاختلاف ہے، لیکن سنہ ۴ مھاور ۵ معھے بارے میں یہ تینوں متفق میں کہ یہ معلاء برا لاحف میں اولیڈ کے قیادت میں ہوا۔ اس طرح پہلے مملے کے سالار حف سرت یہ ملاء برا الولید کے بیٹے عبد الرحمن بن خالد تھے، جن کو شامی حکومت کے اشار ہے بران کی خالد بن الولید کے بیٹے عبد الرحمن بن خالد تھے، جن کو شامی حکومت کے اشار سے بران کی شام میں مقبولیت کے پیش نظر ایک عیسائی ابن اُشال نے زہر دے رحمص میں قت ل کردیا میں مقبولیت کی طرف سے قبل کرایا گیا تھا۔

جہاں تک یزید کے تملے کا معاملہ ہے تو پہلی بات تو یہ یہ سائفہ (گرمائی حملہ)
تھا۔ دوسری بات یہ کہ اس کی تاریخ میں بڑا اختلاف ہے ۔ ابن الاشیسر نے اپنی الکامل فی
الناریخ میں یہ تملہ ۴۸ھ یا ۴۹ھ لکھا ہے ، طبری نے ۴۹ھ لکھا ہے اور ظیفہ بن خیاط نے سنہ
۵ھ میں لکھا ہے جب کہ یعقو بی کے یہال دوروایت یں ہیں سے نہ ۵۹ھ اور طبری کی
طرح ۴۹ھ ۔ امام ذہبی نے اپنی تاریخ الاسلام ووفیات المثا ہیر والاعلام میں غروة قسطنطنیہ
سنہ ۵۰ھ میں لکھا ہے اور یزید کو امیر الجیش اور ساتھ یہ بھی لکھا ہے:

وممن كان معه ابو ايوب الانصارى

(اوراس کے ساتھ جولوگ تھے ان میں حضرت ابوایو ب الانصاری بھی تھے۔ جلد، عہد معاویوں ۲۱)

قابل ذكربات يه م كدامام بخارى كاستاذ (جن سے محمد بخارى ميں باد اماديث مروى ميں) فليفه بن خياط نے اپنی تاریخ (ص ٢١١) ميں سنہ ۵۰ ه كے حوادث ميں الله يرك غروه كاذكركت ہوئے بة و مدينة قيصر لكھا م اور بنا السطنطنيه بل كه صرف اتنا لكھا م : "وفيه هاغز ايز يدارض الروم و معدابو ايوب الانصارى "(اوراس مال مال مدوم عن ياروى سرز مين ميں غروه كيا اور اس كے ماتھ ابوايوب

الانصارى بھی تھے۔)

مافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ (ج ۸ ص ۳۲) میں سنہ ۲۹ کے عنوان کے بعد سب سے پہلے گھا ہے"و فیھاغز ایز یدبن معاویه بلادا لروم حتی بلغ القسطنطنیه ___و قد ثبت فی صحیح البخاری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال: اول جیش یغز ون مدینة قیصر مغفور لهم فکان هذا الجیش اول من غز اها" (اوراس سال (۲۹ هر) یزید بن معاویہ نے رومی مملکت کے خلاف غروه کیا یہال تک کہ وہ قططنیہ پہنچ گیا ___اور حجے بخاری سے بیثابت ہے کہ رسول الله ملی الله علیہ وسلم نے فرمایا: پہلا شکر جوشہر قیصر پر چواها کی کریں گے وہ مغفور ہیں تو یہ شکر وہ پہلا شکر خوشہر قیصر پر چواهائی کی تھی)

یہاں قابل غور بات یہ ہے کہ نہ تو غلیفہ بن خیاط نے یہ کھا ہے کہ یزید کا تمسلہ روی سرز مین پر پہلا تملہ تھا اور نہ یہ کہ حدیث میں پہلے حملہ آور شکر کو مغفور کہا گیا ہے، اور نہ امام طبری نے ایسی کوئی بات کہی ہے اور نہ امام ذہبی نے اور دیگر مور خین کا توذکر ہی کئیا۔ یہ سب سے پہلے شخص حافظ ابن کثیر ہیں (ا) جنہول نے بخاری کی پانچ احادیث کے مقابلے میں صرف ایک حدیث کا جوڑیز ید کے حملے سے ملادیا ہے۔ اور اس کو اس حسدیث کا مصداق یعنی شخص مافظ ابن کثیر کے اس غیر مختقانہ قول کو عام مولوی عموما اور یزید کے شخصو د له "قرار دیا ہے۔ حافظ ابن کثیر کے اس غیر مختقانہ قول کو عام مولوی عموما اور یزید کے شاخواان ناصی مصنفین نے اور سے بیں۔ یہ ان کی کور ذوقی ہے کہ خلیفہ بن خیاط طبری ، ذبی وغیرہ جیسے قدیم و نقد مورخین کے قول پر توجہ نہیں دیتے اور آٹھویں صدی ہے۔ مری کے ایک مصنف کی رائے کو انہوں نے گویا قرآن و حدیث کی بات مجھ لیا ہے۔

اوراس موقعه پرابن کثیر کا تناقض دیکھا جائے کہ وہ تمام مور فین کی طرح کہتے ہیں

ا۔ مافظ ابن کثیر دمثقی ہونے کے نامے بنوامیہ کے زبر دست طرف دار تھے۔ (مہرحین)

کہ اس غروہ میں بعض دوسر سے صغار صحابہ کے ساتھ حضرت ابوا یوب انصاری بھی سشریک تھے لیکن دو تین سطروں کے بعد ہی ان صلیل القدر صحابی کی وفات کے بارے میں وہ لکھتے ہیں کہ'اسی (۴۹ھ) سال ہوئی ۔اوراس کے فورابعد کہتے ہیں: اور کہا گیا ہے کہ اس غروہ میں انہوں نے انتقال نہیں کیا بل کہ سنہ ۵۱ھ ، یا ۵۲ھ میں انتقال کیا۔

اور پھرآگے جل کرسنہ ۵۲ھ کے حوادث کے ذکر میں وہ صفحہ ۵۸ پر حضرت ابو ابوب انصاری کی وفات پر کافی تفصیل سے کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَكَانَتُ وَفَاتُهُ بِبِلَادِ الرُّومِ قَرِيجًا مِنْ سُورِ قُسُطَنُطِينِيَّةَ مِنْ هَنِهِ السَّنَةِ، وَقِيلَ فِي النَّي عَلَيْهَا، وَقِيلَ فِي التي بعدها. وَكَانَ فِي جَدُشِ مَنْ السَّنَةِ، وَقِيلَ فِي النَّي بعدها. وَكَانَ فِي جَدُشِ يَزِيدَ بْنِ مُعَاوِيَةً

اوران کی وفات رومی سرز مین میں قسطنطنیہ کے قریب اس سال (۵۲ھ) ہوئی اور کہا گیا ہے کہ اس سے پہلے سال میں ہوئی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کے بعد کے سال میں ہوئی) میں ہوئی)

اس طرح صفحہ ۳۳ پران کا سال وفات ۳۹ ھ لکھنے کے بعداب ۵۲ ھ لکھتے ہیں اور یہاں ۳۹ ھ کا بالکل ذکر نہیں ہیں اور یہاں ۳۹ ھ کا بالکل ذکر نہیں کرتے اس کے ساتھ ساتھ وہ دونوں جگہ یہ ضرور ذکر کرتے ہیں کہ بزید کے غروہ کے موقعہ پر ان کا انتقال ہوا۔ اور اس بات پر تقریبا سارے ہی قدیم وجدید صنفین و محققین متفق ہیں کہ ان کی وفات ہی خروہ کے موقعہ پر ہوئی ، ان کی وفات ہی شروی سے کیمپ میں ہوئی تھی لیکن ان کی وفات ہی خروی (بیز طی ان کو کا فی آگے لے جا کر شطنطنیہ کی فیسیل کے قریب دفن کیا گیا۔ یہ مقد س قبرروی (بیز طی) اور اسلامی دور میں محفوظ رہی اور آج بھی زیارت گہ خاص و عام ہے۔ یہ ذکر و کی بیر میں گھول کے دور میں محفوظ رہی اور آج بھی زیارت گہ خاص و عام ہے۔ یہ ذکر و کی بیر میں محفوظ رہی اور آج بھی زیارت گہ خاص و عام ہے۔ یہ ذکر و کی سے خالی نہ ہوگا کہ سلطان محمد فاتح کے ہاتھوں ۳۵ کا ایمیں قسطنطنیہ کے فتح ہونے کے و کی سے خالی نہ ہوگا کہ سلطان محمد فاتح کے ہاتھوں ۳۵ کا ایمیں قسطنطنیہ کے فتح ہونے کے و کی سے خالی نہ ہوگا کہ سلطان محمد فاتح کے ہاتھوں ۳۵ کا ایمیں قسطنطنیہ کے فتح ہونے کے و کی سے خالی نہ ہوگا کہ سلطان محمد فاتح کے ہاتھوں ۳۵ کا ایمیں قسطنطنیہ کے فتح ہونے کے و کیا کھوں ساتھ ۱۲ ایمیں قسطنطنیہ کے فتح ہونے کے دور میں کھوں ساتھ ۱۲ ایمیں قسطنطنیہ کے فتح ہونے کے دور میں کھور کی کے ہاتھوں ۳۵ کا ایمیں قسطنطنیہ کے فتح ہونے کے دور میں کھور کی کھور کی کھور کی سے خالی نہ ہوگا کہ سلطان محمد فاتح کے ہاتھوں ۳۵ کا ایمیں قسطنی کے فتح ہونے کے کہ کھور کی کھور کے کہ کھور کھور کی کھور کھور کی کھور کی کھور کی کھور کے کھور کی کھور کی کھور کے کھور کی کھور کھور کے کھور کھور کی کھور کھور کی کھور کے کھور کھور کھور کی کھور کے کھور کے کھور کے کھور کے کھور کھور کے کھور کھور کے کھور کھور کھور کے کھور کے کھور کھور کے کھور کھور کے کھور کھور کھور کے کھور کھور کھور کے کھور کھور کھور کھور کھور کے کھور کے کھور کھور کے کھور کھور کے کھور کے کھور کھور کھور کے کھور کھور کھور کھور کے کھور کھور کے کھور کھور کے کھور کھور کھور کے کھور کھور کھور کھور کھور کھور کے کھور کھور کھور کھو

بعد سے پانچ سوسال تک عثمانی ترکی سلاطین کی تقریب تخت نشینی کی رسم (سلطان کی کمسر میں شمشر بندی)احتراماً یہیں ادا کی جاتی تھی۔

لین اب چول کدابن کثیر نے بہت دوسر ہے مورخین کی طرح حضرت ابوایوب * کی و فات تر جیحا ۵۲ ھی ہے تو اس طرح پزید کا یہ غزوہ مزعومہ گویا ۵۲ ھے، میں پیش آیااور اس صورت میں یہ رومیوں یا قسطنطنیہ کے خلاف پہلا تملہ نہیں تھا، بل کداس سے پہلے سامھ سے یہ حملے جاری تھے ۔ جیسا کہ پہلے ہم نے یعقو بی کے حوالے سے کھا ہے۔

قدیم ترین مصنف ابن سعب (متوفی ۲۳۰ه) نے اپنی طبقات میں صفرت ابوایوب انصاری کی وفات ۵۲ه میں کھی ہے اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ یہ وہ سال تھاجب یزید نے شطفانیہ کاغروہ کیا تھا۔ ابن الاثیر نے الکامل فی التاریخ میں ان کی یہ تاریخ وفات دی ہے، ساتھ ہی اس سے قبل ۴۹ ھبھی ۔ حافظ ابن مجر نے الاصلیۃ (۱۱۵۰۷) میں تین تاریخیں ۵۵ھ، ۵۱ھ اور ۵۲ھ ذکر کی میں اور سنہ ۵۲ھ دینے کے بعد کہا ہے ''وھو الاکٹو''

دلچپ بات یہ ہے کہ انہوں نے محدث ومورخ ابوزر مہ الد متقی کے حوالے سے بزید

کے غروہ قطنط نب یہ کی ایک تاریخ ۵۵ ھردی ہے۔ امام ذہبی نے سیراع سلام النبلاء

(۲/۲۱) میں حضرت ابوابوب انصاری کی سوائح میں ان کی وفات بزید کے غروہ قسط نب سے ۵۵ ھیں بھی ذکر کی ہے ہیکن انہوں نے دوقد میم ترحوالوں سے ان کی وفات ترجی سے ۵۵ میں بھی ذکر کی ہے ہیکن انہوں نے دوقد میم ترحوالوں سے ان کی وفات ترجی می عبداللہ بن میں ہی دی ہے۔ واقد ی کے ساتھ اس میں دوسراحوالہ امام بخاری کے ابتادیکی بن عبداللہ بن میں ہی دی ہے۔ واقد ی کے ساتھ اس میں دوسراحوالہ امام بخاری کے ابتادیکی بن عبداللہ بن میں ہی دی ہے۔

پوری تاریخ چھان کیجئے یزید کے غروہ قسطنطنیہ کا یقینی سال نہیں معلوم، ہاں میضرور ہے کہ یہ بات ثابت ہے کہ اس غروہ کے موقعہ پر صفر ت ابوایوب انصاری کی وفات مسر ف

اسہال سے ہوئی اوران کو ان کی وصیت مطابق رات کے اندھیرے میں قسطنطنیہ کی فسیس اسہال سے ہوئی اوران کا اسندوفات علی الارج ۵۲ھ ہجری ہے۔ اسی طرح یزید کا پیغروہ "کو جیش یغزون مدینة قیصر مغفور لھم" کامصداق کسی طرح نہیں۔

پھریزید کے اس مزعومہ غزوہ قسطنطنیہ میں شرکت کی نوعیت کیا ہے؟ یہ ابھی ایک اہم قابل بحث بات ہے چلیے ہم فرض کر لیتے ہیں تھوڑی دیر کے لیے کہ یہ اولین غزوہ قسطنطنیہ تھا اور یزید کی امارت میں تھا۔ لیکن اس کی حقیقت اور تفاصیل پر بھی تو غور کیا جائے جسس کو مجان یزید چھیا نے کی کوششس کرتے ہیں اور بعض اہل سنت شیعہ دشمنی میں اس سے صرف نظر کرتے ہیں، وہ حقیقت یہ ہے۔

شامی مورخ اہل سنت ابن الا ثیر اپنی کتاب الکامل فی الت اریخ میں ۹ مھے کے حوادث میں غروہ قسط طنیہ کاذ کرکرتے ہوئے لکھتے ہیں: اس سال اور کہا گیا ہے کہ سنہ ۵۰ھ میں حضرت معاویہ نے ایک بڑی فوج سفیان بن عوف کی قیادت میں رومیوں سے جنگ کرنے کے لیے روانہ کی اور اپنے بیٹے یزید کو اس فوج کا امیر بنایا لیسے کن اس نے سستی دکھائی اور بیمار بن گیااس پر باپ نے صبر کیا اور اس مسلے کرنے کے لیے روانہ کی ایمامنا کرنا پڑا۔ اس پر یزید نے ایک قطعہ کہا:

مَاإِنُ أَبَالِي بِمَالَاقَتُ جُمُوعُهُمُ

بِالْغَزُقَذُونَ قِمِنُ حُمَّى وَمِنْ مُومِ

بِالْغَزُقَذُونَ قِمِنْ حُمَّى وَمِنْ مُومِ

إِذَا اتَّكَأْتُ عَلَى الْأَنْمَا طِمُرْ تَفِقًا

بِ لَيْرِمُ رَّانَ عِنْ لِدِي أُمُّ كُلُتُ ومِ

(ترجمہ: مجھے اس کی بالکل پرواہ نہیں کہ ان (مجاھدین) کے لوگوں کو فرق دونہ میں کن چیزوں کا سامنا کرنا پڑا بخار ہوخواہ چیچک، جبکہ میں دیرمسران میں آرام دہ گدوں پر

لیٹا ہوں اور ام کلثوم میرے ساتھ ہے)

یہ ام کلثوم اس کی بیوی تھی۔۔۔معاویہ کو جب ان اشعار کی اطسلاع ملی تو انہوں سے اس کے علاقے میں جانا پڑے گاتا کہ جس مصیبت میں وہاں سب نے قسم کھائی کہ یزیدکورومیوں کے علاقے میں جانا پڑے گاتا کہ جس مصیبت میں وہاں سب لوگ ہیں اس کو بھی اس کا سامنا کرنا پڑے۔

یدروایت اوراشعارا بن الا ثیر کے ہم عصرایک دوسسر مے مؤرخ ،ادیب اور جغرافیہ نویس ملامہ و محقق یا قوت جموی نے محدث طبرانی کے حوالے سے مورخ مشام البوزر مہ بخشقی (۲۸۰ھ) کے ذریعہ قدیم محدث ومؤرخ ابومسہر سے (متو فی ۲۱۸ھ) نقل کیے ہیں جن کو امام ذہبی سراعلام البنبلاء (جلد ۲۸۸۰ / ۲۸۸) میں شخ الثام کے لقب سے یاد حرتے ہیں اور جوامام احمد بن تنبل اور یکی بن عین جیسے محدثین کے امتاد اور المامون جیسے جابر عباسی خلیفہ کے سامنے تی بات کہنے والے تھے۔ یا قوت نے ان سے ہی اشعارا بنی عظیم کتاب مجم البلدان میں (ج۲ص ۲۳۵) مادہ 'دیرمران' میں ذکر کیے ہیں تھوڑے سے اختا ون کے ساتھ ، ابومسہر کہتے ہیں کہ جب معاویہ خالئے کو ان اشعار کی خبر ہوئی تو انہوں نے کہا 'دیرم و الا خلعته ، فتھیاللر حیل' (ضروری ہے اختا ون کے ساتھ ، ابومسہر کہتے ہیں کہ جب معاویہ خالئے کو ان اشعار کی خبر ہوئی تو ان کو بیش آیا 'دورہ (یزید) بھی ان سے جا کر ملے اور اس کو بھی و ،ی سب کچھ دیکھنا پڑے جو ان کو بیش آیا ور نہوا (یا قوت مجم البلدان ج۲س ۵۳۳ میں اس کو وی عہدی سے معزول کردوں گا۔ تب و ، و ہاں سے غرو ، پرکوچ کے لیے ورنہیں اس کو ولی عہدی سے معزول کردوں گا۔ تب و ، و ہاں سے غرو ، پرکوچ کے لیے تیار ہوا (یا قوت مجم البلدان ج۲س ۵۳۳ میں ۵۳۳ میں ک

ابومسہر جیسے تقہ محدث ومورخ کی اس روایت سے یہ بات تو یقینی طور پر معلوم ہوگئی کہ
یزید غزوہ قسطنطنیہ پر جانے کے بجائے سیر وتفریخ اور عیش وعشرت کے ایک مقام ' دیر مُران' میں
اپنی محبوب بیوی کے ساتھ دادعیش دے رہا تھا،اس کو اس کی بالکل ف کریتھی کہ مجاھدین کالٹکر جو
رومیوں کی سرز مین فرقد و نہ (بلاذری کی انساب الاشراف میں فرقذ و نہ ہے،اس کو خلقد و نہ بھی کہا

اتا ہے،مقامی روی یا محیح طور پر یونانی زبان میں اس کانام کیڈو چیا (Capaduchia ہے) میں کیمپ کیے ہوئے کل برے مال میں تھاوہ (یزید) جہاد کی نیت سے نہیں گیا تھا،اور قطظند كى طرف جانے كے ليے مجاهدين سے جاكرتب ملاجب اكس كے والدامير معاویہ زالینے نے دمکی دی کہ وہ اگراس جہاد پرنہیں گیا تو ولی عہدی سے معزول کردیا جائے گا۔ اب پیضروری ہے کہ میں معلوم ہوجائے کہ یہ دیرمران کیاجگہ ہے؟ اور ہے کہاں؟ اقت کے سواکسی نے اس کے محل وقوع کوتفسیل سے بیان نہیں کیا ہے۔ یا قوت نے اسلامی جفرافيه كي اپني عظيم كتاب مجم البلدان (يانچ جلدين _داراحياءالتراث، بب روت ١٩٧٩ء) كي دوسری جلد میں ماد ہ ور "میں ایک پورے شخص (۵۳۳ے ۵۳۳) پراس کاذ کر کیا ہے۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دمثق سے لی غوطہ کے سرمبز وشاد اب تفریحی مقام سے ذرابلندی پرشہدی ہنگامہ سے دورمخل نام کی ایک راہبول اور راھبات کی جگھی لیکن در حقیقت عیش پینداورشراب كرسابهال آكراچهاوقت گذارتے تھے۔ ياقوت كے بقول ديمران ايك او نچے ليلے پرجس کے نیجے زعفران کے کھیت اور خوبصورت باغات کھیلے ہوئے تھے واقع تھا۔اس کی عمارت بتھر کی اینٹول کی تھی اور فرش پر رنگین ٹائلز لگے ہوئے تھے،اس کے چارول طرف درخت لگے ہوئے تھے"پھریا قوت نے اس کی دیر کی تعریف میں بہت سے اشعار نقل کیے ہیں۔ یہ ہے یزید کے جہاد تطنطنیہ میں شرکت کی حقیقت کہ دیگر تمام مجاهدین دمثق سے دُّيْرُ هدو مهزاركيلوميٹر دور بہنچ حکے ہول اوروہال بھوک اور بیماری میں مبتلا ہوں اوریزید دمثق کے پاس ایک دیر میں بیٹھا دادمیش دے رہاتھااوراس پرفخر کررہاتھا۔ ہم نے دیرمران کی قدرے تفصیل اس لیے دی ہے کہ نادا قف لوگ پر سمجھ بیٹھیں كدديرتوعيماني را ببول كي ايك خانقاه بوتى ہے جہال عبادت كاماحول بوتا ہے، وہال عيش و عشرت كا كياوجود؟ عيمائيت كي ابتدامين عاريانج موبرمول تك تو ضرورايما تهاليكن بعدمين

پیراموی وعبای دور میں عراق ، شام ملسطین ، لبنان اور کسی مدتک مصر میں بھی شہر سرول پر باہر سم ایا ہاڑیوں اور باغات میں ہونے کے سبب یددیوعیا سے مااور ملا ملانوں اور خاص طور پر شاعروں کے گڑھ تھے، جہال ان کوسشسراب ملتی تھی اور عیمانی خوبصورت عورتين بھي مهيا تھيں ،جس کسي کو ان ديارات (جمع دير) کي حقيقت معساوم کرنا ہوو. شابشتی (وفات ۸۸ سر) کی مشهور طبوع کتاب "الدیارات" کامطالعہ کرے یا قوت (متوفی ٣٢٧ه) نے بھی اپنی مذکورہ بالاکتاب میں ٨ ٢ صفحات میں بلیپیوں دیارات کاذ كركیا ہے۔ بزیداوران کے دواشعار کے تعلق شک نہیں کیاجاسکتا کیوں کہ یہ اکثر قدیم تصنیفات میں یائے جاتے میں جینے"نب قریش ازمعب الزبیری (وفات ۲۳۷ه) _اناب الاشران بلاذری (وفات ۲۷۹ه) میں ب سے پہلے پیاشعار میں نے اس کتاب میں تقریبالیں سال سلے دیکھے تھے اور یہ کتاب چول کہ بہت پہلے القدس میں چھپی تھی آسانی سے دستا نہیں میں اس زمانے میں کراچی یونی ورسی میں ریسرچ پروفیسرتھا تو مولاناعب دالرشدنعی نی صاحب نے وہاں سے یہ کتاب مجھ سے متعار منگوا کرمطالعہ کی تھی، بلاذری میں یہ دونوں شعب مختلف ترتیب اور قدر مختلف الفاظ سے آئے ہیں کسیکن سب کاعام بنیادی مفہوم ایک ہی ے۔انابالاشراف (جلد م ص س) میں ہے

إذا أتك أت على الأنماط في غوف
بسدير مسران عنسدي أم كلشوم
فسلا أبسالي بمسالا قست جمسوعهم
بالقرقذونة مسن حمسى ومسن مسوم
ال كي بعد بلاذرى جوكما بهاس كاتر جمه به في خيوك جهاد بر مخيم و التحميلان كي بعد بلاذرى بولما منا كرنا برا، جب جفرت معاويد واس ك شعسر بينجة

انهوں نے کہاقتم بخدااس کوغروہ پر جانا پڑے گاخواہ وہ رومیوں کی حدود میں مرہی جاتے ۔ تو

انہوں نے اس کو جہاد پر بھجوایا، اس کے ساتھ الطائی اور بعلبک کے غیر مہلم وغیر ہے گئے

تھے ۔ پھراس کے بعد بلاذری نے اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے کہ جومہلمان کشر پہلے سے
وہاں موجود تھا اس کی قیادت صحائی رسول ملی النہ علیہ وسلم حضرت سفیان بن عوف کر رہے تھے
بلاذری کہتا ہے کہ ''فلہ حق بسفیان بن عوف بالقر قذو نة فغز احتی بلغ المخلیج ثم

انصر ف' (تو وہ (یزید) سفیان بن عوف سے فرقد و نه (فلقد و نه) میں جاملا یہاں تک کہ
وہ نیجی تعنی قسط طفنیہ تک بہنچ گیا پھر واپس ہوگیا۔) اس کے بعد یزید نے اپنے والد سے
ناراض ہوکرایک قطعہ ان کو گھا تھا جو الوم سہر کی روایت سے جم البلدان یا قو ت (مادہ دیر المان ہوکرایک قطعہ ان کو گھا تھا جو الوم سہر کی روایت سے جم البلدان یا قو ت (مادہ دیر المان) میں موجود ہے اور ایک اور قسد یم راوی کی روایت سے دیوان بزید میں موجود ہے
مران) میں موجود ہے اور ایک اور قسد یم راوی کی روایت سے دیوان بزید میں موجود ہے
صفحہ نم ہر کا ا

ان سبباتوں کے پیش نظریقینی طور پر کہا جاسکتا ہے کہ یزیدا پنی مرضی اور خوش دلی سے اس غروہ پر نہیں گیا تھا بل کہ والد نے مجبور کیا تب گیا۔ اور بخاری کی مشہور حدیث اندها الاعمال بالنیات کے مطابق اعمال کا ثواب نیت کی بنیاد پر ملت ہے تو جب اس کی اس غروہ پر جانے کی نیت ہی نہیں تھی تو بالجر جانے سے وہ کسے مغفرت کی بیث ارت کا متحق غروہ پر جانے کی نیت ہی نہیں تھی تو بالجر جانے سے وہ کسے مغفرت کی بیث ارت کا متحق موسکتا ہے؟

پھرایک اہم غورطلب بات یہ ہے کہ اسلام کے اولین عہد عہد منہوی میں اسلام اور مسلمانوں کے دفاع میں جوغ وات: احد، خندق جنین بر پاہوئے اور خاص طور پرغروة احزاب یا خندق جب دس ہزار کفار قریش اور الن کے حلفاء وغطفان مدینه منوره پرامڈ آئے تھے اور اس غروه کی قر آئی منظر کشی کے مطابق آنکھوں کی ٹلکی بندھ گئی تھی اور کیجے منہ کو آگئے اور لوگ اللہ سے برگمان ہونے لگے تھے، اس وقت اہل ایمان کو ہلاکر رکھ دیا گیا اور ان پرسخت زلز لہ طاری کردیا گیا

تَه (وَإِذْزَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَ (10) هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالَا شَدِيدًا (11) (الاحاب) اليے انتہائی اہم غروہ میں شرکت کرنے والول کو بھی حضور ملی الله علیہ وسلم نے مغفرت کی خاص بشارت نہیں دی تو پھراس غروہ قطنطنیہ کے لیے جانے والوں کو آپ سلی الله عليه وسلم نے ہر حال میں یقینی مغفرت کی بشارت کیوں اور کیسے دے سکتے ہیں؟ اس وقت جزیرهٔ عرب میں بیٹھے اور پورے شام فلسطین، عراق اورمصر پرق بض ملمانول اوراسلام كوروميول سے كون ساايسا خطره درپيش تھا كەرسول الله على الله عليه وسلم "مدینه قیصر" پرحمله کرنے والول کو عام مغفرت کی بشارت دیسے حقیقت پہ ہے کہ جیبا کہ مرحوم محدث ومصنف مولانا سرلعل شاه صاحب بخاری نے ثابت کیا ہے اس تنہا صدیث میں جملہ "اول جیش یغزون مدینة قیصر مغفور لهم" ثامی راوی عمر بن الاسور کا بناتصرف ب اوراسی لیے امام بخاری نے بھی ترجمۃ الباب (عنوان باب) میں مشکوک طبریق سے رومیول سے غروہ کاذ کر کیا ہے (باب ماقیل فی قال الروم)اور پھریہ غروہ تھا لا حاصل اور بے نتیجہ۔

پھراہم بات یہ ہے کہ اس غروہ قسطنطنیہ کا قائد بھی حضرت معاویہ نے سفیان بن عون کو بنایا تھا ان کے بارے میں عافظ ابن جحرالاصلبة (۵۶/۲) میں کہتے ہیں

واستعمل معاوية سفيان بن عوف على الصروائف وكان يعظمه، ساربأرض الروم، فأغار على باب النهب، حتى خرج أهل القسطنطنية،

حضرت معاویۃ نے حضرت سفیان بن عوف کوموسم گرما کے غروات کا سالار بنایادہ روی مدود میں بڑھتے چلے گئے یہاں تک کہ انہوں نے سطنط نے درواز وَزریں

(Golden Gate) پر حملہ کیا حتی کر قسطنطنیہ کے کچھ لوگ دروازے کے باہر آگئے) یہ غالما کچھ یادری تھے پھر ابن جرنے ان کی طرف سے ایک مکالم کھے ہے کہ ہماری تابول میں تو یہ ہے کہ 'تم مسلمان شطنطنیہ فتح کروگے ۔اب معلوم نہیں تم نے حماب میں کچھ غلطی کی ہے یاتم وقت سے پہلے عملہ کر بیٹھے ہو''

یا قوت نے اپنی معجم البلدان (۳/۷۴) میں قسطنطنیہ کے باب الذھب کاذ کر کیاہے کہ وہ لو ہے کا ہے اور اس پرسونے کاملمع ہے

بلاذري طبري، ابن الاثير، امام ذبهي، يعقوني وغير مبهي مورخين كهتے بيس كه سفيان بن عوف ۵۲ھ کے صائفہ (گرمائی حملہ) کے سالار تھے،اور ترجیحا بھی وہ سال ہے جس سال صنرت ابوابوب انصاری کی قسطنطنیه کی فسیل سے کچھ ہی فاصلے پران کی و فات ہوئی۔

٣۔ اس سب سے قطع نظر کرتے ہو ہے جب ہم بخاری کی ان چھا سادیث پر غور کرتے ہیں جورومیوں کے خلاف جہاد سے تعلق کتاب الجہاد اورکت اے الاستئذان (۵ا مادیث کتاب الجهاد میں اورایک کتاب الاستئذان میں) میں میں تو ہمیں نظر آتا ہے کہ یہ سباعادیث سمندر میں جہاد سے تعلق میں اوران تمام اعادیث کی آخری راویہ شہید صحابیہ حضرت ام حرام بنت ملحان بیان کرتی میں که آپ صلی الله علیه وسلم ان کے گھر میں دو پہر رکو تھوڑی سی نیند کے بعد مسکراتے ہوئے بیدار ہوئے ۔اورجب وہ صحابیہ، زوجہ عبادہ بن الصامت ال مسكرا به المسكر ابث كاسب يوچهتي بين تو آپ ملي النّه عليه وسلم فرماتے بين كه "ناس من امتى عرضو اعلى غزاة في سبيل الله يركبون ثبج هذالبحر ملو كاعلى الاسرة او مثل الملوك على الاسرة (ميرى امت كے كھ لوگ (خواب ميس) الله كے راستے میں جہاد کرتے ہوئے اس طرح دکھائے گئے کہ وہ کھلے سمندر میں جہازوں پرایسے سوار ہیں جيے وہ بادشاہ ہوں اوراپيے تخت پر سوار ہوں يا پہ فر مايا كه بادشا ہوں كى طب رح تخت پر سوار سمندر میں چلے جارہے ہیں) حضور ملی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد پر انہوں نے درخواست کی کرے اس پر آپ ملی اللہ علیہ وسلم نے ان کرے اس پر آپ ملی اللہ علیہ وسلم نے ان کورخارت دی کرتم ان خوش نصیبوں میں سے ہوگی۔

دوباره آپ ملی الله علیه وسلم کی آنکھ لگ گئی اور پھر آپ پہلے کی طرح منتے ہو _ ر بيدار ہوئے اور پھرام حرام بناٹند نے آپ ملی اللہ علیہ وسلم سے بنسے کی وجد دریافت کی تو آس ملی الله عليه وسلم نے پھرويرائي جواب ديااب ام حرامؓ نے دوبارہ درخواست کی که دعافر مائيں ک میں بھی ان میں شامل ہوں اس پرآپ ملی الله علیہ وسلم نے فرمایا که "انت من الاول." یعنی تم بس پہلے لوگوں میں ہو گی گویا ایک طرح سے شہادت کی بشارت دی ،اس شہادت کی بٹارت کی خبر امام بخاری نے اس مدیث کے پہلے دوڑ اجم ابواب (عناوین ابواب) میں دى بيعنى باب الدعاء والشهادة للرجال والنساء" باب نمبر ٣ (فتح البارى) يم دوباره بابنمبرا"فضل من يصرع في سبيل الله فهات فهو منهم"اوران جماعاديث کی شرح اور تاریخ سے ثابت ہے کہ شہید ہونے والی حضرت ام حرام ہی تھیں جو فتح قبرس کے سلے حملے میں حضرت معاویہ خالینہ کے شکر میں ایسے شوہرعباد و بن الصامت کے ساتھ گئی تھیں اور واپسی کے لیے گھوڑ ہے پر موار ہو کر ساحل سمندر پر جا کر جہاز پر بیٹھنے والی تھے یں کہ گھوڑے سے گر کروفات یا گئی تھیں۔

ان چھامادیث میں سے پانچ امادیث میں جوحضرت انس نے ام مسرام سے روایت کی ہیں ایک ہی مضمون اورتقریبا ایک ہی جیسے الفاظ ہیں صرف ایک مدیث جوایک السے راوی سے بیان کی گئی ہے جس کے نام میں بھی شک ہے یعنی عمیر بن الامودیا عمروبن الامودیا مروبن الامودیا سے بیان کی گئی ہے جس کے نام میں بھی شک ہے یعنی عمیر بن الامودیا عمروبن الاموداس نے حضرت ام حرام سے یہ مدیث بیان کرتے ہوئے پہلے خواب کے بعدان لوگوں کے لیے جن کو آپ میلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے خواب میں دیکھاتھ "قداو جبوا" کے لوگوں کے لیے جن کو آپ میلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے خواب میں دیکھاتھ "قداو جبوا" کے

الفاظ میں جنت کی بشارت دی تھی اور دوسر سے خواب کی قضیل میں سمندری غسز وہ میں مانے کے بجائے "اول جیش یغزون مدینة قیصر مغفور لھم" کے الفاظ لکھے ہیں جو بقنااس راوی کے اسپنے اختیار کردہ میں ، کیول کہ رومیوں سے جہاد کی پانچے دوسری اعادیث میں سمزری غروہ کاذ کرہے، اور ان میں سے ایک چوتھی حدیث جو باب 'رکوب البح'' میں ہے ہے۔ ملی اللّٰہ علیہ وسلم نے اپنے تبسم کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا''عجبت من قوم من امتى يركبون البحر كالملوك على الاسرة" (مجھ خوشگوار تجب ہواكميري امت ے کچھلوگ (جہاد کے لیے)سمندر میں ایسے سوار ہو کرجارہے میں جیسے باد ثاہ تخت پر بیٹھے

ختكى پرجنگ سے تو آپ ملى الله عليه وسلم بخو بي واقف تھے، بل كه اس كاتحب ربيجي رکھتے تھے لیکن جزیرہ عرب کے دوسر ہے لوگوں کی طرح بحسری جنگ سے مذہبی واسطب یڑا تھااور نہ عہد جا طلی کی جنگوں میں کسی بحری جنگ کاذ کرہے۔ پھریہ کہ میدہ ،عدن اور حجاز کے دوسرے چھوٹے بندرگاہول سے چلنے والے چھوٹے بادبانی جہازوں کا شام ولبنان وغیرہ کے سواحل سے چلنے والے بڑے باد بانی جہازوں سے کوئی مقابلہ نتھ جوانتہائی کشادہ اورآرام دہ ہوتے تھے،اسی لیے آپ ملی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں مسلمان مجاهدین کوایسے بڑے جنگی جہازوں میں سوار دیکھ کربیدار ہونے پرنسم فرمایا تھااور تعجب کیا تھا۔

اب ظاہر ہے کہ یزید کا نام نہا دغنوہ و قسطنطنیہ تو '' صائفہ'' تو گرمائی بری حملہ تھا کیوں کہ وہ دیرمران کے آرام دہ ، سیر وتف ریج کے مقام پر دادعیش دینے کے بعدایت والدمعاويه بنافينكم مجبوركرنے اورمعزولي كى دهمكى يراس رومى علاقے كى طرف رواند ہوا تھا،جہال ملمان مجاھدین پہلے سے اپنے سالارسفیان بن عوف کی قیاد ہے میں پہنچ علے تھے اور وہاں بھوک ، بخاراور چیک کے وبائی امراض میں مبتلا ہو کر ہلاک ہورہے

تھے۔ یہ علاقہ جس کاذکرخود یزید نے اپنے دواشعار میں ذکر کیا ہے، فرقد ونہ (غسز قرب دورہ) خلقہ ویڈ کوئیا ہے، فرقد ویڈ کاملاء) تھا جہال ملطیہ وغیرہ مختلف سرصدی شہر تھے، جو اب بھی جنوبی ترکی میں موجود ہے یااب زیادہ معروف خلقہ ونہ کے نام سے رومی مملکت کے جنوبی حصہ اناطولیہ یااناضول) میں تھا، یہ ال بہنچ کریزیدا پنی کمک اور موجود فوج کے ساتھ شمال میں قطنطنیہ کی طرف روانہ ہوا تھا، تو اس کاال زیر بحث احادیث بشارت میں سے امل ہوناکی طرح تصور نہیں کیا جاسکتا، کیوں کہ مغفرت کی بیشارت انہی لوگوں کے لیے تھی جنہوں نے رومیوں کے خلاف سمندری راستہ سے جہاد میں حصہ لیا تھا۔

حضور ملی الله علیہ وسلم نے حضرت ام حرام تو پہلے سمندری غروہ میں سشرکت کی بیثارت دی تھی جس میں وہ گھوڑ ہے سے گر کر شہید ہوگئیں ۔اور بلاذری ،طبری ،ذھبی وغیب رہ مور خین اور خارج بخاری حافظ ابن جر کے مطابق یہ پہلی فتح قبرص ۲۸ ھا کا واقعہ تھا،اس بحری محلے کی قیادت حضرت عثمان ٹی اجازت سے حضرت معاویہ شنے کی تھی اور سارے مور خین یہ بات صراحت سے کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ وہ پہلے شخص تھے جنہون نے رومیوں کے خلاف بات صراحت سے کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ وہ پہلے شخص تھے جنہون نے رومیوں کے خلاف بات صراحت سے کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ وہ پہلے شخص تھے جنہون نے رومیوں کے خلاف بات صراحت سے کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ وہ پہلے شخص تھے جنہون نے رومیوں کے خلاف بات صراحت سے کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ وہ پہلے شخص تھے جنہوں الدین المنجد،القاہرہ بات صراحت سے کہتے ہیں کہ دیا تھا۔ بلاذری بقوح البلدان ، (بختی صلاح الدین المنجد،القاہرہ بات میں صفحہ المات ادین کے الطبر کی (۱۳۲۳ طبحہ دار المعارف) الذھبی تاریخ الاسلام عبدالخلافة الراشدہ جس ۱۳۲۳)

یدند کہا جائے کہ معاویہ سے بہت پہلے ، صفرت عمر سے عہد خسافت میں سنہ ۱۵ھ میں عمان اور البحرین (جزیرہ عرب کا مشرقی سامل) کے گورزعثمان بن الی العاصی الثقنی کے ایک بھائی الحکم بن الی العاصی اسپنے گورز بھائی کے حکم پر ہندوستان کی اس زمانہ کی مغربی بندرگاہ تھائی الحکم بن الی العاصی ایک چھوٹا ساسا حلی شہر) اور گرات کی بندرگاہ بھڑون (اب بمبئی کے جنوب میں ایک چھوٹا ساسا حلی شہر) اور گرات کی بندرگاہ بھڑون (عربی میں بوص) اور دوسر مے مغیرہ بن الی العاصی قدیم سنھی بندرگاہ دیبل (سنھی میں (عربی میں بروص) اور دوسر مے مغیرہ بن ابی العاصی قدیم سنھی بندرگاہ دیبل (سنھی میں

ریول) پرسمندری محملے کر چکے تھے کیول کہ ایک طرح کے استطلاعی محملے (expedition) تھے پھر بھی جب کامیا بی سے ان محملوں کی واپسی کے عمان کے اسس گورز نے حضرت عمر کوان کی خبر دی تھی تو وہ ناراض ہوئے تھے اور انہوں نے جواباعثمان الثقنی کو ناراضگی کے ساتھ وار ننگ دیتے ہوئے لکھا تھا: یاا خاٹھیف حملت دو داعلی عودوا نبی احلف بالله الوا صبیو الا خدت من قو مک مثله ہم) (اے ثقتی تم نے گویا کیڑول کو تختوں پر بٹھا کر سمندر میں ڈال دیا تھا، میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اگران میں سے کی ایک کی جان پلی جاتی تو میں تھاری قوم کے استنے ہی لوگون کی حبان لے بین سے کی ایک کی جان پلی جاتی تو میں تھاری قوم کے استنے ہی لوگون کی حبان لے بین سے کی ایک ایک بین سے کی ایک کی جان بیلی جاتی تو میں تھاری قوم کے استنے ہی لوگون کی حبان لے بین (فتوح البلدان بلاذری میں ۵۳۰)

در حقیقت حضرت معاویہ طویل عرصے شام میں عامل (گورز) رہنے کے سب ثام اورلبنان کی بحری مہارت وطاقت سے واقف تھے، جو قدیم زمانے سے جہاز رانی میں بڑی مہارت رکھتے تھے اور انہوں نے لبنان کے ساحلی شہر طرابلس الغرب میں ایک بڑا بحری بیڑا تیار کردکھا تھاملمان حضرت عمر کے عہد میں ایسے پرانے دشمن رومیوں کی بری عسكرى طاقت كى شام ميں كمرتو ڑ ھيكے تھےليكن وہ ايك بہت بڑى بحرى طب قت بھى تھے، حضرت معاویه بنالیمنه چاہتے تھے کہ ان کی اس طاقت کو بھی چیلینچ کیا جائے اوراس کو کھپ ل دیا جائے ایک سمندری جنگ میں ،جس کی عربوں کو پہلے سے مہارت بھی ،حضرت عمر مسلمانوں کی جان خطرے میں ڈالنے کے لیے تیار نہ تھے لیکن امیر معاویہ حضرت عثمان ؓ کی خلافت میں ان سے یہ اجازت لینے میں کامیاب ہو گئے اور وہ خلیفہ ثالث کی اس شرط پرکہ معاویڈ اپنی یوی کو بھی اس بحری جہادییں ساتھ لے جائیں گے چناں چہوہ اپنی بیوی فاختہ بنت قسرظہ کو ماتھ لے گئے تھے (فتوح البلدان،بلاذری ا ۱۸) طرابلس الغرب کے شمال اور تسطنطنیہ سے قریب مغرب میں جزیرہ قب م روی

بحری طاقت کی ایک بیرونی بڑی چوکی تھی ،حضرت معاویہ بڑا ٹیز نے اس کو فتح کر کے رومیوں کو کمز ورکرنا چاہا، ۲۸ میں انہوں نے اپنے شامی بحری بیڑے کے ذریعہ اس پرحملائیا، قبرص کے حاکم نے مسلمانوں سے ڈرکر سلح کرلی ان شرائط پر کہوہ مسلمانوں کو سالاندسات ہسزار دومو دینار جزیرادا کریں گے مسلمانوں کے جہازوں پرحملہ نہیں کریں گے اوران کے خلاف رومیوں کی کوئی مدد نہیں کریں گے ، یہوہ پہلا جہادی بحری حملہ تھا جس میں حضور سلی الٹہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابات حضرت ام حرام اس بھی جو ہم عبادہ بن الصامت انصاری شکے ساتھ شریک ہوئی تھیں اور ایک حادثے میں شہید ہوگئی تھیں ۔ اور خواب میں اس بحری غروہ کو دیکھ کرحضور سلی الڈ علیہ وسلم کا استعجاب و تحسین کے ساتھ مسکرانا بالکل بجا تھا۔

لیکن چارسال بعدیعتی ۳۲ ه میں قبرس کے حکمران نے جورومیوں کاباج گذارتھا
معاہدے کی خلاف ورزی کرتے ہوئے رومیوں کی کچھ جہاز ول سے مدد کی ،اس پر حضرت
معاویہ نے دوسراحملہ ۱۳۳ ه میں کیااور جزیرے پر قبضہ کرلیا،اور بہاں بارہ ہزار فوجیوں کو
ان خاندانوں کے ساتھ آباد کیاا پناایک شہر برایااور سجد یں بنائیں،یہ سب کچھ حضر رت
معاویہ ٹائٹنے کے آخری عہد خلافت میں ہوا ہی وہ دوسرا بحری جہاد ہے جس کوخواب میں دیکھ
معاویہ ٹائٹنے کے آخری عہد خلافت میں ہوا ہی وہ دوسرا بحری جہاد ہے جس کوخواب میں دیکھ
معاویہ ٹائٹنے کے آخری عہد خلافت میں ہوا ہی وہ دوسرا بحری جہاد ہے جس کوخواب میں دیکھ
معاویہ ٹائٹنے کے آخری عہد خلافت میں ہوا ہی کو مفاظت کی اہم ترین بحری چوکی تھاافہوں کہ
صدیوں سے رومیوں کا ایک شہر تھا،اور مطنطنیہ کی حفاظت کی اہم ترین بحری چوکی تھاافہوں کہ
متائیس سال بعد حضرت معاویہ کے انتقال کے فور ابعد دیز یدنے وہاں سے مسلمانوں کے بنائے ہوئے
واپس بلالیا قبرصیوں نے دوبارہ اپنے جزیرے پرقبضہ کرلیااور مسلمانوں کے بنائے ہوئے
شہر کومنہدم کردیا۔

يزيد كى قبرص سے يسپائى:

حضرت معاویہ کے ہاتھوں قبرص کی ستح کے بارے میں خلیفہ بن خیاط (تاریخ)

اورطبری و ذهبی وغیرہ نے کوئی تفصیلات نہیں دیں ہیں صرف فتح کاذکرکیا ہے، اور حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ (جلد ع) ۲۸ هاور ۳۳ هے کے حوادث کے ذکر میں فتح قبرص کے بارے میں جو کچھ کھا ہے وہ متناقض اور خلاط ملا ہے، صرف بلاذری ہی نے اپنی فتوح البلدان میں اس کے بارے میں صحیح وقضیلی معلومات فراہم کی ہیں اس نے قومحد بن صفی کے موض اس نے اولید کی سندسے بسیان کیا ہے کہ یزید کو بہت بڑی رشوت دی گئے تھی جس کے عوض اس نے قبرص سے سب مجاهدین کو واپس بلالیا اور اس کے بعد مسلما نوں کا تعمیر کردہ شہر (مدین ت) اور اس کی مساجد منہدم کرد کی گئیں (فتوح البلدان ص ۱۸۲)

ان محمد بن مصفی المصی کو امام ذبہی نے اپنی سیراعلام النبلاء ج۱۱ میں "الامام الحافظ عالم اصلی محمد بن کے القاب سے یاد کیا ہے وہ سفیان بن عیبینہ اور ولید بن مسلم وغیرہ کے اثا گرد تھے اور الن سے ابو داؤ د، نرائی ، ابن ماجہ میں احادیث مروی ہیں ۲۳۹ ھرنہ وفات ہے۔ اور ولید بن مسلم (وفات ۱۸۴ھ) تو شام کے مشہور محدث تھے جن سے ترمندی کی حدیث اسماء اللہ الحسنی مروی ہے۔ اس لیے ابن مصفی المصی کی اس روایت کو کذب بہا فی مدین ہما جاسکتا۔

تویہ ہے یزید کی جہاد سے مجت! ایساشخص کہاں "مغفورلہ" کی بشارت کامتحق ہو سکتاہے؟ ہاں صحابی رمول امیر معاویہ ناٹیا گرچہ وہ السابقون الالون میں سے نہیں بل کہ امام ابن تیمیہ (فناوی) اور امام ذبی وغیرہ کے مطابق الطلقاء اور مؤلفۃ القوب میں سے تحصان کو قبرص کی اہم فنح کی بنا پر مغفرت کی بشارت دی جاسکتی ہے یزید نے کون سے سخ کی تا پر مغفورلہ قرار دیں۔

کی تھی ؟ کہ اس کو ناصبی مغفورلہ قرار دیں۔

وقعة الحرة:

س تیسری اہم بات جس کی بنا پریزیداس بشارت مغفسرت کاکسی طرح متحق نہیں

ہوسکاوہ اپنے تقریبا چارسالہ عہد کے آخری (ذی الحجة س ۲۳ هے) میں مدینہ طیبہ پراس کا انتہائی طالمانہ اور ناپاک وخون خوار عملہ تھا جس کو واقعۃ الحرہ (وقعسۃ الحرۃ) کے نام سے یاد کیا جاتا ہے یہ عملہ ۲۷ ذی الحجۃ ۳۳ هے تین دن تک جاری رہا، سیدنا حمین اور دیگر شہر دام کر بلاء کاقتل ہی یزید کا تنہا جرم نہیں ، اپنی شقاوت اور ظلم و بربریت میں بیرسانحہ کر بلاء سے کہ نہیں بل کہ بڑھ کر ہی تھا، اسلامی تاریخ کی کوئی تحاب اس خون ریز جنگ کے ذکر سے نالی نہیں ، مگر افسوس کہ ارد و میں اسلامی تاریخ پڑھنے والے کم لوگ ہی اسس سے واقف بیں ، اور عام لوگ و بالکل ہی نہیں جانے۔

ضروری معلوم ہوتا ہے کہ بیال پزید کے اس جرم نتیج پر کچھروشنی ڈالی جائے انصارمدینهٔ کاایک و فدجس میں صحانی عبدالله بن حنظلهٔ اورعبداللهٔ بن مطبع اور دیگر اہل مدینه شامل تھے، دمثق گئے، انہوں نے وہاں پزید کا جو حال دیکھااور سنا، یعنی لہوولعب کی زندگی، شراب خواری اورشع وشاع ی اور شوق شکارتو انہوں نے مدینہ واپس آ کر بزید کی اطاعت کا جوااسين كاندهول سے اتار دیا،اسی طرح ایک دوسر ہے صحافی معقل ٹین سنان الاتجعی کوف سے دمثق گئے اور وہاں جویزید کے فتق و فجور کی باتیں نیں تو وہاں سے وہ مدینه منورہ آئے، اوریز پدکوخلیفه کلیم کرنے سے انکار کردیا۔ اس طرح تقریبا تمام اہل مدینہ جن میں انصارو مہاجرین دونوں شامل تھے، یزید کی خلافت کے منکر ہو گئے، انہوں نے مدینہ میں یزید کے عامل (گورز)اس کے چیاز ادبھائی عثمان بن محمد بن الی سفیان ،اورمروان بن الحکم الاموی اوردیگراموی خاندان کے افراد کو مدینہ سے ملک بدر کر دیااور عبداللہ بن حظالہ کو اپناامیر انتخاب كرليا، يزيدكوجب اس كاينة چلاتواكس في ايك بري فوج ٢٥ بزار البداية والنهاية (۲۱۸/۸) کی روایت کے مطابق ۱ ہزار اور ۵۱ ہزار یباد وایک انتہائی سخت گے داور برمزاج اوردرشت خوبڑھے کمانڈر ملم بن عقب المزی کی کمانڈ میں اہل مدینہ کی سرکوبی کے لیے بھیجی اور حکم دیا کہ اہل مدینہ اگر آماد ہ جنگ ہوں تو ان کوشکست دینے کے بعد تین روز تک مدینہ قتل وغارت گری ہوئے ماراور عصمت دری کرنے کے لیے فوجیوں کے لیے چوڑ دیا جائے۔

اہل مدینہ اب کسی طرح یزید کو خلیفہ کی اسے جگری سے لڑے صحابی عبد اللہ ہن مدینہ کے انصار و مہاجم ین اور ان کے موالی بڑی ہے جگری سے لڑے صحابی عبد اللہ ہن مخلا ہ عملی الملائکة لڑتے ہوئے اپنے آٹھ بیٹوں کے ساتھ شہید ہوئے لیکن بچیس یا تائیس حظلہ عملی الملائکة لڑتے ہوئے اپنے آٹھ بیٹوں کے ساتھ شہید ہوئے لیکن بچیس یا تائیس ہزار کی فوج کے سامنے ان کا جمار ہنا شکل تھا، دن بحر کی خوں ریز جنگ کے بعد ان کوشکت ہوئی۔ تین دن کے لیے اس خوں خوار بڑھے کمائڈ ر نے جس کو تاریخ نے اسکی ہے وجہ خول ریزی اور ظلم وزیادتی کی وجہ سے مجر م بن عقبہ اور مسرف بن عقبہ کانام دیا، مدینہ طیبہ کو اپنے لگر یوں کی قتل و خارت گری ہوئے۔ مار وعصمت دری کے لیے چھوڑ دیا، انہوں نے بھو کے بھیڑیوں کی طرح اہل مدینہ کو قتل کیا گھروں کو لوٹا، پاک بازعور توں کی عصمت دری کی ہوئی کہ روایت کے مطابق ایک ہزار غیر شادی شدہ عور توں کے بیچ ہوئے ، مشہور تا بعی امام زہری کی روایت کے مطابق انسار و مہاجرین کے سرکر دہ سات سولوگ شہید ہوئے امام زہری کی روایت کے مطابق انسار و مہاجرین کے سرکر دہ سات سولوگ شہید ہوئے اور دی سرار عام آزاد و غلام اہل مدینہ مارے گئے (البدایة والنہایة والنہایة ۲۲۱۱۸)

یه اعداد وشمارا گرچه قدیم تر تاریخول، طبری بخیفه خیاط، ابن الاثیر، المعودی وغیره میں بیل بین بم نے یزید کے بعض موقعه پر شاخوال مورخ اہل سنت (دیو بسندی ، بریلوی دونول کے معتمدعلیه) مفسر قرآن عافظ حدیث ابن کثیر کی تاریخ البدایة والنهایة سے پیش کئے بیل انہول نے دیگر تمام مورخین کی طرح لکھا ہے کہ تین روزمسجد نبوی میں نماز نہسیں ہوئی قبل سے جو دوسحانی جابر عبداللہ الانصاری اور ابوسعی شالخیدری بیجے تھے وہ چھپ گئے قبل سے جو دوسحانی جابر عبداللہ الانصاری اور ابوسعی شالخیدری بیجے تھے وہ چھپ گئے مقرح دونوان کے مطابق سیدالنا بعین سعید بن المسیب رہ گئے تھے جوخوداذان کے مطابق سیدالنا بعین سعید بن المسیب رہ گئے تھے جوخوداذان

دیے اورا کیلے نماز پڑھتے تھے ان کو پکڑ کرا س خون خواراور تعنی کما نگر کے س منے الایا گیاس نے حکم دیاان کی گردن ماردو لیکن مروان بن الحکم کی اس وساطت سے کہ یہ ایک یا گل آدمی ہے ان کو چھوڑ دیا گیا۔

تین سحانی جنگ کے فاتے کے بعد ملم بن عقبہ کے سامنے لائے گئے، معقل بن سان الاجمعی جمد بن ابی حذیفہ ، محد بن الجہ م اور تب نول کو اسس کے حسم سے قت ل کردیا گیا، ساتویں ججری کے مشہور محدث و محقق امام صغب نی (۱۵۰ھ) صاحب مثار ق الانوار نے اپنے ایک نادر رسالے "درالسحابۃ فی مواضع و فیات السحابۃ" میں ان سات سحابہ کرام کے نام دیے ہیں جو اس مشکوم واقعہ جموعیں قتل کیے گئے جویہ ہیں:

امعقل بن منان الأنجعيّ ٢ عبدالله بن حنظلهٌ عنسيل الملائكة ٣ محمد بن عمرو بن حزم الانصاريّ ٣ عبدالله بن نوفل بن الحارث ٥ معاذ بن الحارث النجاريّ ٣ محمد بن الى بخر بن كعب الانصاريّ ٤ معبدالله بن زيد بن عاصم الانصاريّ

معنف رتمہ اللہ نے بینام رون آبی کی تر تیب سے دیے ہیں، (ہم نے شہرت کے اعتبار سے یک جا جمع کردئے ہیں) اور ہرنام کے ساتھ واقعۃ الحرو کی تصریح کردی ہے۔

یدرسالہ جو بغداد کے کلیۃ الشریعہ کے مجلہ میں ڈاکٹر سامی مئی العانی کی تحقیق سے چھپا تھا بغداد ہی کے مطبعہ المعارف کی طرف سے ۱۹۲۹ء میں علیحدو سے چھاپ دیا گیا ہے (۲۵ صفحات ۔)

ذهبی کی سراعلام النبلاء، تاریخ طبری، تاریخ خلیفہ بن خیاط، البدایة والنہایة میں دو تین نام نظر آتے ہیں لیکن امام صغانی نے بڑی ججو اور تحقیق کے بعد تمام صحابہ شہداء ترو کے نام پیش کردیے ہیں ہم نے مناسب بجھاکہ الن سب کے نام یہال دے دیے جائیں۔

کردیے ہیں ہم نے مناسب بجھاکہ الن سب کے نام یہال دے دیے جائیں۔

ایک ادرائتہائی مشہور اور صاحب تحقیق مصنف امام ابن تو مہائدی (وف ت

المحتر

ہے کہ بیدوا قعۂ حرہ سلمانول کے سب سے بڑے مصائب وتباہی میں سے تھا کہاس میں فنسلاء ملین بقیهٔ صحابه اور بزرگ تابعین علی الاعلان جنگ اور قید و بندش دست و پاکی عالت میں قتل كے گئے،ال كے بعدوه دل الادينے والى عبارت لكھتے ہيں: و جالت الحيل في مسجد , سول الله صلى الله عليه و سلم و راثت و بالت في الروضة بين القبر و المنبر (گور مرك مسحد نبوی میں گھومتے بھرتے تھے انہوں نے قبر شریف اور منبر رسول علی اللہ علیہ وسلم کے درمان روضهٔ جنت میں لید کی ، پیشاب کیا۔) یہ ہے اس پزید کاعمل پاس کے شکر کاعمل جس کو ناصی جنتی ہونے کی بشارت سے سر فراز کرتے ہیں لعنت ہے اس پرجس نے رسول الله کی الله علیہ وسلم کی مسجد شریف کی بے حرتی کی اوراس پرجس نے اس کی اجازت دی۔

کیاان محبان یزید کو بخاری ومسلم اورمنداحمد وغیره میس وار دان احادیث کاعلم نہیں جو حافظ ابن کثیر نے وقعہ حرہ پر کلام کرنے کے البدایہ والنہایہ جلد ۸ صفحہ ۲۲۳ پرجمع کر دی ہیں،اورجن کےمضامین ہیں'جوبھی اہل مدینہ سے دشمنی کرے گااللہ تعالی اس کوایا ف کردے گاجیبانمک پانی میں زائل ہوجا تاہے' اور چیم ملم کی اسی مضمون کی دوسری دو مديثين: "جوكوئي بھي مدينہ كے ساتھ برائي كرے گاللداس كو پھلادے گاجيها آگ ييس تانيا پھلادیاجا تاہے، یاجیسے یانی میں نمک گھل جاتا ہے' یا پھرامام احمد بن تنبل کی پیعدیث: ''جو اہل مدینہ کو ظالمانہ طور پرخوف میں مبتلا کرے اللہ اس کوخوف میں مبتلا کرے گااوراس پراللہ كى فرشتول كى اورتمام لوگول كى لعنت ہے 'عن السائب بن خلادان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من اخاف اهل المدينة ظلما اخا فه وعليه لعَيته والملائكة والناس اجمعين

الیم بی بعض دوسری امادیث کے ایراد کے بعد وہ کہتے ہیں"و قداستدی بهذاالحديث وامثاله من ذهب الى الترخيص في لعنته يزيدبن معاويه وهورواية عن احمد بن حنبل اختار ها المحلال و ابوب کر بن عبد العزیز ، و القاضی ابویعلی و ابنه القاضی ابو المحسین و انتصر لذلک ابو الفرج ابن المجوزی فی مصنف مفر دو جوز لعنته ___ افراس مدیث افرالی ، ی دوسری افادیث سے ان لوگوں نے امتدلال کیا ہے جو پر پر پرلعنت کو جائز سمجھتے ہیں ، افرامام احمد بن عنب ل سے بھی ایک روایت اس پرلعنت کے جوازئی ہے افرطال و ابو بکر بن عبد العزیز افرقاضی ابویعلی افران کے بیٹے قاضی ابوالحین نے امام احمد کی اسی روایت کو افتیار کیا ہے ، افرامام ابوالفرج ابن الجوزی نے اس کو ایک خاص تصنیف سے ثابت کیا ہے اور یزید پرلعنت کو جائز قرار دیا ہے (۱) مافظ ابن کثیر کا عجیب معاملہ ہے ، وہ یزید کے بار سے میں سے نافی میں بنتا ہیں ، ایک طرف وہ یزید کے فق ، شراب خوری اور دوسری برکار یول کا اعتسراف کرتے بین دوسری طرف اس کے خلاف خورج کو ناجائز قرار دیسے ہیں

وہ خود ہی مسلم بن عقبہ المری کے قتل وخون ریزی کے واقعات بیان کرتے ہیں جواس نے یزید کی منثابل کہ اس کے حکم سے کیے تھے وہ مسلم بن عقبہ جوحضرت عثمان کے بیٹے کو خبیث بن الطیب کے نام سے یاد کرتا ہے اس لیے کہ وہ اہل مدینہ کے ساتھ تعباون کررہے تھے۔ ان کی ڈاڑھی کے بال نو چوا تا ہے، وہ (ابن کشیر) تین دن تک کی جنگ کے واقعات بیان کرنے کے بعد صرف اتنا کہتے ہیں:

وقداخطأیزیدخطئافاحشافیقولهلمسلمبنعقبهانیبیحالمدینةثلاثة ایام، وهذاخطأکبیرفاحشوماانضمالیذلکمنقتلخلقمنالصحابةوابنائهم وقدتقدمانهقتل الحسینواصحابهعلییدیعبیداللهبنزیاد"اوریزیدنی بری

⁽۱)۔امام ابن جوزی نے لعنت یزید پلید کے جواز میں مستقل کتاب کھی ہے جس کا اردوتر جمہ مولا ناڈاکٹر مفتی عبد الواحد صاحب کے شاندار علمی مقدے ہے' شاہ نفیس اکیڈی لا ہور''سے شائع ہوگیا ہے۔ (مہر حسین)

ز ردست فلطی کی کداس نے ملم بن عقبہ کو کھم دیا کہوہ تین دن کے لیے اپنے فوجیوں کو مدینہ طیبہ میں قتل وغارت گری وغیرہ ہرقسم کے جرم کی اجازت دے دے۔ یہ بہت ہی بڑی و ز ردست غلطی تھی اور اس کے ساتھ ساتھ صحابة کرام اور ان کے فرزندوں کا قتل بھی ملالیاجائے ادریہ پہلے کہا جاچکا ہے کہاس (یزید) نے عبیداللہ بن زیاد کے ہاتھوں حضرت حیین اوران کے رفقاء کا قتل کیا۔

آپ نے دیکھا کہ مدین طیبہ پراتنے بڑے خونی حملے تل وغارت گری وعصمت درى كوابن كثير صرف ايك زبر دست غلطي كہتے ہيں حال آل كدان كو چاہيے تھا كدو واس كوايك انتهائی جرم اور بربریت کہتے کیول کہ اسلام میں تو کافر ممالک کی فتوحات کے بعب بھی ایسے خونی اور نایا ک اعمال کی اجازت نہیں _ پھروہ خود ہی تین دن کے یزیدی جیش کے جرائم يرتبصره كرتے ہوئے كہتے ہيں

وق وَ مَ فِي هَ نِهِ الثَّلَاثَ لِهِ أَيَّامِ مِنَ الْمَفَاسِ لِو الْعَظِيمَ قِفِي الْمَوِينَةِ النَّبَوِيَّةِ مَا لَا يُحَتُّ وَلَا يُوَصَفُ، مِتَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَقَلْ أراديار سال مُسلِم بن عقبة توطيب سلطانه وملكه، ودوام أيامه من غيرمنازع، فعاقبه الله بنقيض قصده، وحال بينه وبين ما يشتهيه، فَقَصَمَهُ اللَّهُ قَاصِمُ الْجَبَابِرَةِ، وَأَخَنَاهُ أَخُنَاءَ زِيزِ مقتدر وَكَنَالِكَ أَخُذُرَيِّك إِذَا أَخَذَا لُقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخُذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ.

تر جمہ۔اوران تین دنوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر میں ایسے ہولنا ک مفاسدواقع ہوئے جن کی انتہاء نہیں اور جن کو بیان نہیں کیا جاسکتا جن کو الله عسز وجبل کے مواكوئى نهيس جانتا، يزيد نے ملم بن عقبہ تو يج كرچا ہے اكدا بين اقتدار اور حسكومت كوپائيدار كرے،اس طرح كر حكومت بغير كسى مخالف كے ہميشہ اس ہى كى رہے ليكن الله تعالى نے اس

کی مراد کے بالکل خلاف اس کو سزادی اور جو کچھوہ چاہتا تھااس کی تمسیل نہیں ہونے دی بل کہ جباروں کی کمرتوڑ نے والے نے اس کی کمرتوڑ دی اور اس کی وہ پکڑ کی جوایک غالب و مقدر مستی کرتی ہے۔ اور تھارے پروردگار کی پکڑا یسی ہی ہے جب وہ ال بستیوں کو پکڑتا ہے جوظلم کرتی ہیں اس کی پکڑ بہت دردناک اور سخت ہے

حافظ ابن کشیے رنے سورہ ہود کی اس آیت نمبر ۱۰۲ کو جو وقعہ حرہ پر تبصرہ کے آخر ميں لھا ہے قرآن كريم ميں يہ آيت قوم نوح ،قوم ہود ،قوم صالح ،قوم لوط ،قوم شعيب اورقوم فرعون کے کفروظلم وجبروت کے نتیجہ میں ان پر نازل ہونے والے عذاب استیصال کی تصریح ہے گویا پزید بھی ایسے سلم وجبروت کامرتکب ہوا تواس کواوراس کے تنفیذی ہاتھ مہم بن عقبهالمري كواليهے ہى عذاب كاسامنا كرنا پڑا۔ يەخون خواراوردىتمن مدينه بڑھا جو يحيح حديث نبوی کے مطابق یقیناملعون ہے، یہ تواس ہولناک جرم کے تیسر سے روز ہی مرگیااوراپنی دوسرى ناياك مهم يعني مكه محرمه پر حملے اور صحافی رسول صلی الله عليه وسلم حضرت عب دالله بن الزبيركوبلاك كرنے كى مہم ميں ناكام رہااوريزيداس كے صرف ڈيڑھ ماہ بعد ،ى مسرگيا،اور اس كو مدينة النبي صلى الله عليه وسلم كواسيخ تالع ديكھنانصيب ينه ہوا،اور بندوه حضرت عبدالله بن الزبیرنواسة انی بخرضی الله عنهما کوزیر کرسکااوراس پرعذاب استیصال اس طرح ہوا کہ اس کے مرتے ہی اس کے خاندان یعنی بنی سفیان کے ہاتھوں سےخلافت باضحیح الف ظ میں حکمرانی نکل گئی کیول کہ یزید کے نوجوان صالح فرزندمعاویة ثانی نے خلافت قبول کرنے سے انکار کردیاتھا کہ میرے خاندان کے موافذے کے لیے میرے باہے کے جبرائم ہی کافی ہیں اور ۴۰ دن یاد وتین ماہ بعداس کا نتقال ہوگیا تھا۔

پھر تخت حکومت کے لیے امویوں کے دوگر دہوں میں دمثق کے باہر جوخوں ریز جنگ مرج راصط کے مقام پر ۹۲ھ میں ہوئی اس میں ہسنزاروں اموی اوران کے فوجی مارے گے اور حکومت یزید کے خاندان سے نکل کرمروان بن الحکم کے خاندان میں پیل گئی۔

اور آخر میں یدکد درس نظامی میں جو کتاب وُ حائی سوسال سے اب تک پڑھ ان جاتی ہے۔

جاتی ہے یعنی شرح العقائد النسفیہ تصنیف علامہ تکتازانی (وفات ۲۹۲ھ) اس میں تصریح بے : اتفقو اعلی جو از اللعن علی من قبل الحسین او امر بداوا جازہ اور ضی بد ، والدحق ان رضایز ید بقتل الحسین واستبشارہ بذالک مماتواترہ معناہ وان کان تفصیلہ احاد الریدنا حین شرح قتل کرنے والے یااس کا حکم دینے والے اوراس پر کوش ہونے والے پر لعنت کرنے میں سب لوگ متفق میں ،اور حق بات یہ ہے کہ یزید کا سدنا روایت خبر واحد کے زمرے میں آتی ہے۔

دوایت خبر واحد کے زمرے میں آتی ہے۔

دوایت خبر واحد کے زمرے میں آتی ہے۔

دوایت خبر واحد کے زمرے میں آتی ہے۔

شذرات الذهب سے یافعی کا یہ قول تقل کرنے کے بعد جب میں نے یافعی کی مرآة الجنان دیکھی تواس میں یہ قول موجود پایا (الجزء الاول صفحہ ۱۹۸۸ طبعة موسسة الرسالة ، بخشیق عبدالله الحبوری ۱۹۸۴ء، بیروت)عفیف الدین عبدالله بن اسعد الیمنی ، امام ذهبی

اور ما فظ ابن کثیر کے معاصر تقریبا بی پاس کتابول کے مصنف ہیں مکۃ المکرمۃ میں جہاں وہ ججرت کرکے چلے گئے تھے اور وہاں شیخ الحرم تھے، ۲۸ کے ھوفات پائی۔

سیدر ضوان علی ندوی ، کراچی

مندرجہ بالا بحاث سے ثابت ہوگیا ہے کہ یزید پلید فاتے قسط فلنیہ ہمیں تھا اور نہ ہماں کے لئکر کومغفرت کی بیٹارت دی گئی نیزیز ید پلیدا پینے سیاہ کارناموں ،عترت نبوی کے قتل عام، مدینہ منورہ کی تاراجی ،صحابہ کرام وابنائے صحابہ رضی الله عنصب کے قتل عام اور کعبہ الله شریف پر چوھائی وسنگ باری کے پیش نظر کسی مغفرت کا کس طرح متحق ہوسکتا ہے لیہ نامہ اعمال کو سیاہ نہ کسی محض شیعوں کے رد میں یزید کی ناجائز جمایت اور وکالت کر کے اپنے نامہ اعمال کو سیاہ نہ کسی جائے۔ اللہ تعالی تمام قدیم اور جدید فتنوں سے محفوظ ومامون فرمائے ہے مین ۔

سیدمهر حیین بخاری خجاوز عن ذنبه الباری کامره کلال به